

Религиозная организация –
духовная образовательная организация высшего образования
«Саратовская православная духовная семинария
Саратовской Епархии Русской Православной Церкви»

Кафедра библеистики

Некоторые социальные вопросы в посланиях апостола Павла

**ВЫПУСКНАЯ КВАЛИФИКАЦИОННАЯ РАБОТА
БАКАЛАВРА**

Студента 4 курса
направления 48.03.01 Теология (профиль «Православная теология»)

Кривенькова Ивана Владимировича

Научный руководитель
старший преподаватель

подпись, дата

священник Антоний
Давиденко

Допущена к защите
Проректор
по учебной работе

подпись, дата

священник Антоний
Давиденко

Защищена с оценкой

Проректор
по учебной работе

подпись, дата

священник Антоний
Давиденко

г. Саратов
2023

СОДЕРЖАНИЕ

ВВЕДЕНИЕ	3
ГЛАВА 1. Межнациональные конфликты и социальные расслоения в посланиях апостола Павла	6
1.1. Проблема взаимоотношений иудео-христиан и языко-христиан	8
1.2. Проблемы социальных расслоений в посланиях апостола Павла	23
ГЛАВА 2. Взаимоотношения апостола Павла с римской властью	29
2.1. Римская власть во времена апостола Павла	29
2.2. Противоречие Власти Небесной и власти земной	35
ГЛАВА 3. Проблемы семьи и брака в посланиях апостола Павла	47
3.1. Апостол Павел о супружестве и безбрачии	47
3.2. Образ христианской семьи в посланиях апостола Павла	58
ЗАКЛЮЧЕНИЕ	62
СПИСОК ИСПОЛЬЗОВАННЫХ ИСТОЧНИКОВ И ЛИТЕРАТУРЫ ..	66

ВВЕДЕНИЕ

Огромное значение для православного христианина имеет Священное Писание, которое содержит основополагающие истины и наставления. Большую часть Нового Завета составляют послания апостола Павла. Святой апостол Павел – великий первоверховный апостол. Это апостол язычников, более всех потрудившийся в деле благовестия Христова Евангелия (1 Кор. 15:10), но его призвание было особенным, не таким, как у прочих апостолов. Он не был в горнице в день Пятидесятницы, когда все ученики Христовы исполнились Божественного Духа. Он не был в числе апостолов, когда те жребием разделяли страны для проповеди, он вообще не был участником христианской трапезы с самого ее начала. Более того, будущий апостол Павел некоторое время был ревностным фарисеем и гонителем христиан. Но после обращения начинается его новая жизнь со Христом, и он приложил большие усилия к проповеди христианства. Хотя роль апостола Павла в формировании богословского учения Церкви весьма высока, однако не все христиане сразу приняли апостола Павла. Его знали, как гонителя сурового и ревностного, а потому боялись. С другой стороны, обращение и быстрая перемена Савла вызывала зависть у многих иудео-христиан, которые не желали подчиняться власти вчерашнего гонителя. Поэтому многие из завистливых иудеев всячески восставали против апостола Павла. Самым лучшим поводом для обвинения апостола языков был всем известный факт, что святой Павел не был учеником Христовым при жизни Господа Иисуса, не был помазан Святым Духом в день Пятидесятницы, а значит, делали вывод клеветники, он никогда и не был апостолом.

Актуальность темы обусловлена тем, что в настоящее время наблюдается нарастание в мире различных социальных противоречий, связанных как с экономическим неравенством, так и с падением нравственности и морали. Исследование событий, отраженных в посланиях апостола Павла, позволит найти ответы на некоторые вопросы, связанные с

причинами кризисных состояний в истории того или иного народа, а также помочь современному обществу разрешить многие социальные противоречия.

Закат Римской империи был вызван многими причинами, но в первую очередь экономическими и социальными, что вынуждает исследователя обратить внимание на то время, когда многие проблемы в ее истории уже успели себя проявить, показав тем самым представления о социальных взаимодействиях в империи.

Степень разработанности темы: послания апостола Павла имеют общецерковный авторитет, а потому представляют интерес для множества исследователей во всех странах и в разные эпохи. Поэтому сами послания апостола Павла достаточно хорошо изучены. Что касается непосредственно рассматриваемой темы исследования, то ее **новизна** состоит в том, что изучение социальных вопросов в посланиях апостола Павла, будет происходить в двух плоскостях, как религиозной, так и исторической, помимо этого опираясь на послания, будет предпринята попытка дать ответ на социальные кризисы с позиции христианского вероучения. Сами социальные вопросы как предмет социологии святыми отцами рассматриваются в контексте экзегезы текста Священного Писания.

Обзор литературы. Широкая освещенность посланий и жизни святого апостола Павла возможна благодаря исследованиям и трудам многих отцов и писателей древности, а также современников. Следуя теме исследования в работе использовались труды следующих экзегетов и библеистов: святителя Феофана Затворника, профессора богословия А.П. Лопухина и Глубоковского Н.Н., прот. Николая Зефирова, прот. А. Прокопчука, архиепископа Аверкия (Таушева), сочинения еп. Кассиана (Безобразова) и А.В. Иванова, а также объяснение апостольских посланий, прот. Валентина Уляхина и архим. Ианнуария (Ивлева). Помимо этих основных источников привлекалось и множество дополнительного материала.

Среди экзегетов первого тысячелетия активно использовались труды таких известных толкователей, как святитель Иоанн Златоуст¹, преподобный Ефрем Сирийский², блаженный Иероним Стридонский³, святитель Василий Великий⁴, блаженный Феофилакт Болгарский⁵ и другие.

Наиболее важными среди исследований отечественных современников были следующие труды: 1) профессор А. П. Лопухин «Толковая Библия, или комментарии на все книги Священного Писания Ветхого и Нового Завета»⁶; 2) святитель Феофан Затворник. «Толкования на послания апостола Павла»⁷. Святитель Феофан истолковал почти все послания апостола Павла. Его труды отличаются особой тщательностью и рассмотрением почти каждого слова послания с широким комментарием святителя. Важно заметить, что святитель Феофан Затворник пользовался толкованиями отцов первого тысячелетия и активно приводит их, свое мнение на них и на послание в целом; 3) протоиерей Валентин Уляхин «Священное Писание Нового Завета – Апостол»⁸ – современник и соотечественник – протоиерей Валентин в своем обширном труде приводит толкование в том числе и на послания апостола Павла; 4) протоиерей Прокончук Александр, «Послания святого апостола Павла –

¹ *Иоанн Златоуст, свт.* Полное собрание творений: В 12 т. Почаев: Свято-Успенская Почаевская Лавра, 2005. Т. 8. – 1070 с.

² *Ефрем Сирийский, прп.* Творения. Толкование на Послания ап. Павла. Сергиев Посад, 1995. Т. 7. – 330 с.

³ *Иероним Стридонский, блж.* Толкование на Евангелие от Матфея. М.: Сибирская Благовонница, 2018. – 464 с.

⁴ *Василий Великий, свт.* Нравственные правила. М.: Сибирская Благовонница, 2007. – 1136 с.

⁵ *Феофилакт Болгарский, блж.* Толкования на Апостол. М.: Летопись, 2016. – 920 с.

⁶ *Лопухин А. П., проф.* Толковая Библия: в 7 томах. М.: Дарь, 2015. Т. 7. – 7760 с.

⁷ Феофан Затворник, свт. Толкование Послания апостола Павла к Коринфянам первого. М.: «Правило веры», 2006. 805 с.; Он же. Толкование Послания апостола Павла к Римлянам / Святитель Феофан Затворник. М.: Правило веры, 2018. – 1312 с.; Он же. Толкования Посланий апостола Павла к Солунянам, к Филимону, к Евреям / Святитель Феофан Затворник. М.: «Правило веры», 2019. – 672 с.; Он же. Толкования Посланий апостола Павла к Солунянам, к Филимону, к Евреям / Святитель Феофан Затворник. М.: «Правило веры», 2019. – 672 с.; Он же. Толкования Посланий апостола Павла. Пастырские Послания (к Титу, к Тимофею). М.: Правило веры, 2019. – 590 с.

⁸ *Уляхин В., прот.* Священное Писание Нового Завета: Апостол. М.: Изд-во ПСТГУ, 2015. – 450 с.

Комментарии и богословие»⁹. В своем труде протоиерей Александр, современник и библеист, рассматривает послания апостола Павла и приводит их правильное понимание в святоотеческой традиции; 5) архимандрит Ианнуарий (Ивлиев). «Апостол. Русский перевод и комментарии»¹⁰. В курсе своих лекций архимандрит Ианнуарий рассматривает многие послания апостола Павла. Как носитель православной традиции он приводит верное понимание посланий ап. Павла; профессор Александр Васильевич Иванов. «Руководство к изучению Нового Завета. Апостол»¹¹. В этом обширном труде дореволюционного исследователя приводится множество важных исagogических и экзегетических сведений на послания ап. Павла.

Из трудов зарубежных библеистов особое внимание было обращено на следующие исследования: 1) А. Гарнак «Миссионерская проповедь и распространение Христианства в первые три века»¹²; 2) Ф. В. Фаррар «Жизнь и труды апостола Павла»¹³; 3) Уильям Баркли «Толкования к Деяниям Апостолов»¹⁴; 4) В. Вреде «Павел»¹⁵ и сочинения других авторов.

Объект исследования: послания апостола Павла.

Предмет исследования: социальные вопросы в посланиях апостола Павла.

Цель исследования: выявить ключевые социальные вопросы в посланиях апостола Павла, и показать то, как они разрешались апостолом.

Поставленная цель обусловила следующие **задачи работы:**

1. Рассмотреть проблему межнациональных конфликтов в посланиях апостола;

⁹ *Прокончук А. прот.* Послания святого Апостола Павла. Комментарии и богословие. М.: ПСТГУ, 2019. – 450 с.

¹⁰ *Ианнуарий (Ивлиев), архим.* Апостол. Русский перевод и комментарии. М: ПСТГУ, 2019. – 272 с.

¹¹ *Иванов А. В.* Руководство к изучению книг Священного Писания Нового Завета. СПб., 2008. – 870 с.

¹² *Гарнак А.* Миссионерская проповедь и распространение Христианства в первые три века. М., 1997. – 210 с.

¹³ *Фаррар Ф. В.* Жизнь и труды апостола Павла. М., 2005. – 520 с.

¹⁴ *Уильям Б.* Толкования к Деянием Апостолом. СПб., 2010. – 128 с.

¹⁵ *Вреде В. Павел.* / Перевод Н. М. Никольского. М., 1907. – 106 с.

2. Обнаружить способы решения их, предложенные апостолом;
3. Проанализировать правильные взаимоотношения человека с властью на примере жизни и в посланиях святого апостола Павла;
4. Определить разрешение вопроса семейных и супружеских взаимоотношений.

Методы исследования. В этой работе использовались такие методы исследования, как анализ источников, сравнение отдельных частей текста, синтез полученной информации, изучение исторических исагогических особенностей текста, филологический анализ. С помощью указанных методов будут сделаны общие выводы.

Структура работы. Выпускная работа состоит из Введения, трех глав, разбитых на параграфы и Заключение. А также списка использованных в работе источников и литературы.

ГЛАВА 1. Межнациональные конфликты и социальные расслоения в посланиях апостола Павла

1.1. Проблема взаимоотношений иудео-христиан и языко-христиан

На страницах истории христианства заметно то великолепие, та высота мысли и спасительный путь, который указал Спаситель. Но неправильное понимание Бога, Который говорил через пророков в Ветхом Завете, привело к самой большой трагедии в истории. Народ, который был избран Богом, замкнулся на своем искаженном понимании богоизбранности, на своей исключительности и не принял Мессию. Господь Своим пришествием исполняет все те Ветхозаветные пророчества, которые почитал еврейский народ. Из-за духовного ослепления иудеи не смогли рассмотреть учения, которое несли в мир ученики Христа. Но были и те, которые осознав исполнения пророчеств, пришли в живую веру, крестившись через апостолов и получив Духа Святого.

В данной главе будет предпринята попытка проанализировать проблему отношения иудеев к новой христианской Церкви. Следует отметить, что чувство своей исключительности было характерно даже и для тех иудеев, которые приняли Христово учение. Важно также подчеркнуть, что в первом веке было не так легко провести границу между иудеем и христианином из иудеев. Именно иудеям проповедовал Господь Иисус Христос. Большая часть иудейского народа ходила за Спасителем, получала от Него исцеления и училась правильному богочитанию. Первая проповедь апостолов также была направлена на иудеев. Таким образом не все некрещенные иудеи были против учения Христова. Некоторые не сразу принимали христианское крещение, другие же, как апостол Павел, в начале гнали христиан. Сами христиане из иудеев еще достаточно продолжительное время посещали Иерусалимский храм и синагоги. Поэтому провести четкого разделения между иудео-христианами и иудеями не так просто. В силу этого в данной главе будут рассматриваться не только взаимоотношения иудео-христиан с языко-христианами, но и вообще особенности менталитета иудеев и отношения их к язычникам.

Начало распространения христианства фактически совпало с хронологическими рамками появления Римской империи, границы которой простирались почти на весь цивилизованный мир того времени. Евангелист Лука как историк указывает читателю на многие исторические события. Так в своем Евангелии он начал описание событий с переписи Октавианом Кесарем всей своей империи (Лк. 2:1). Этими словами апостол Лука вводит читателя «в самое сердце тогдашнего мирового царства, средоточным пунктом которого был Рим»¹⁶. Ко времени жизни Спасителя многие древние империи и страны пали. Вообще можно сказать о том, что весь Древний мир рухнул и уступил место новому. Были разрушены и забыты Египет, Персия, Вавилонское царство и Ассирийское. Настало время «железной империи» – Римской. Ко времени прихода Господа Иисуса Христа Рим был великой державой мирового масштаба. Недавнее дело Александра Македонского по объединению в Греческой империи всех племен Земли не увенчалось успехом и теперь остатки его завоеваний пожирала Римская армия.

Вместе с землями, странами и народами Рим впитывал в себя разнообразную культуру покоренных языков. Владычество Римской империи распространялось почти на всю цивилизованную Вселенную. Наконец, Рим пришел к монархии и осознанию необходимости императорской власти в тридцать первом году по Р.Х., после великой битвы при Акциуме. При Октавиане Августе начался процесс благоустройства захваченных земель. Усилиями власти на всей территории созидался прочный мир и взаимообщение. Были построены дороги и налажена торговля с дальними уголками Империи. Во всей империи была единая администрация и власть, единый язык и культура. Все это оказало значительную роль в деле миссии. Апостолы могли легко передвигаться по дорогам, могли спокойно проповедовать многочисленным народам на одном греческом языке. Морские суда ежегодно

¹⁶ *Буткевич Т., свящ. Язычество и иудейство. Харьков, 1888. С. 7.*

совершали множество плаваний и в целом все было устроено как нельзя лучше для успеха проповеди.

Наконец, сам город Рим – столица империи – оказал большую роль в распространении христианства. Одна была империя в мире, одна была и столица всего мира. Отсюда до самых краев империи распространялись все известия, все новшества, учения и философии. Попадание и распространение христианства в Риме означало распространение его по всем уголкам империи. Рим был тем местом, куда стекались купцы и правители со всего света, а после возвращались на родину с новыми известиями, обогащенные иными культурными представлениями и так далее. То же было справедливо и в отношении христианства, но только немного позднее, когда оно стало занимать господствующее положение.

Церковь Христова зародилась внутри империи и распространялась также внутри нее, последовательно и терпеливо изменяя взгляды и отношения на многие устоявшиеся обычаи и обряды. Раннехристианские писатели видели в совпадении появления Римской империи и пришествия Спасителя Божественное провидение, без чего проповедь апостолов не была бы такой успешной и не распространилась бы по всем границам империи. Поэтому имперская глобализация была благоприятна христианству.¹⁷

Хоть христиане и терпели постоянные притеснения со стороны иудеев, но такому благоприятному и быстрому распространению (что также приводило в негодование иудеев) они обязаны в том числе и им¹⁸.

Господь Иисус Христос учил проповедовать прежде всего иудеям. Поэтому маршрутом и основными пунктами для христианских проповедников послужили синагоги и города, где в количественном плане иудеев было, как правило, подавляющее число. Поэтому изначальный ареал распространения христианства напрямую зависел от распространения иудеев в Римской империи.

¹⁷ *Акимов В. В.* История Христианской Церкви в доникейский период. М., 2002. С. 73.

¹⁸ *Буткевич Т., свящ.* Язычество и иудейство. Харьков, 1888. С. 15.

По оценкам историков иудеи составляли почти 10% от населения империи. Так иудеи в первом веке составляли 4 миллиона из 50 миллионов жителей Римской империи, причем в Египте они составляли 13% населения всего Египта. Они населяли все римские провинции, также их особенно много было в Сирии, Риме, Александрии и Малой Азии¹⁹.

Проповедь ап. Павла была обращена к иудеям рассеяния – тем иудеям, которые были оторваны от храма и от постоянного принесения жертв, поэтому у них сложилось другое отношение к религии Ветхого Завета. Они обращали больше внимания на духовную сторону религии²⁰.

Иудеи рассеяния также занимались миссионерством. Они проповедовали язычникам Единого Бога и при этом уделяли важное влияние нравственному отношению к Богу. Но есть и другая сторона иудейской «проповеди». Она зиждилась на жёстком национализме, поэтому активной проповедью иудеи не занимались, а если и приходили к иудейству кто из иноплеменников, то те становились прозелитами т.е. новообращенными. Прозелитизм в Римской империи и вовсе находился вне закона, а иудеи не хотели портить отношения с завоевателями, которых и так не любили, но искали любую возможность, чтобы получить различные преференции от правящего класса.

Поэтому предпринятые христианами миссионерские походы были чем-то новым и отличительным для той эпохи. На протяжении всей книги Деяний святых Апостол можно найти свыше 136 упоминаний мест и городов. Здесь не только упоминаются города, но и говорится о проповеди в значительной доле этих городов. 57 из них относятся к конкретным городам, таким как: Антиохия Писидийская, Аполлония, Пергия, Атталия, Ефес и прочие. Через это видится активная миссионерская деятельность христиан, которые поначалу проповедовали иудеям в синагогах.

¹⁹ *Гарнак А.* Миссионерская проповедь и распространение Христианства в первые три века. М., 1997. С. 31.

²⁰ *Уляхин В., прот.* Священное Писание Нового Завета: Апостол. М.: Изд-во ПСТГУ, 2015. С. 67.

Апостольские труды были столь велики, что, как было сказано выше, проповедь о Христе быстро достигла самых отдаленных уголков Римской империи. Одни лишь миссионерские путешествия святого апостола Павла показывают всю широту и основательность такой проповеди. Антиохия, Селевкия, Кипр, Паф, Памфилия, Икония, Лиакония, Писидия, Палестина, Листра, Фригия, Галатия, Филиппы, Фессалоники, Афины, Коринф, Эфес, Трояда, Рим, Крит, и даже, по некоторым сведениям, Испания – вот те места, в которых побывал святой Павел²¹. Также и другие апостолы проповедовали во многих городах, где находились иудейские диаспоры и были выстроены синагоги. В первую очередь апостолы приходили именно к иудеям и им первым проповедовали о Христе, так как им «прежде всего должно было быть проповедано слово Божие» (Деян. 13:46).

Теперь следует перейти к вопросу о формировании особого менталитета иудеев. В 63 году до Рождества Христова вся Иудея была оккупирована Гнеем Помпеем, вследствие чего, Палестина потеряла свою политическую свободу, войдя в состав Римской империи в качестве провинции.

Потеря этой независимости была очень болезненно воспринята иудеями, которые видели в этом большой религиозный смысл. Захватчики воспринимались как наказание за грехи и нарушения Заповедей данных Богом²². На фоне этого очень сильно возрастают ожидания Мессии, обещанного Богом народу иудейскому. Также среди народа укрепляется авторитет народных националистических группировок, существовавших в то время.

Наиболее влиятельной в то время была партия Саддукеев. Она была одной из трех философско-религиозных школ которая возникла около 150 г. до Р.Х. во время испытывающих расцвет династии Маккавеев и просуществовала до Разрушения Второго храма в 70 г. по Р.Х.

²¹ Фаррар Ф. В. Жизнь и труды апостола Павла. М., 2005. С. 122.

²² Возникновение христианства - история, место появления и распространение. [Электронный ресурс]. URL: <https://nauka.club/filosofiya/istoriya-vozniknoveniya-xristianstva.html> (дата обращения: 06.09.2022). Загл. с экрана.

Их прямыми противниками были фарисеи. Наименование предположительно происходит от священнослужителя Садока, который был священником при царях Давиде и Соломоне и основал известную династию Цадокидов.

Большая часть священников принадлежала к партии саддукеев, а также среди них были чиновники, военные и землевладельцы. Они составляли богатую аристократическую верхушку иудеев так как пользовались доходами, которые приносились в виде десятины, согласно Закону Моисееву²³. Так как они постоянно имели общение с иноземцами, они больше были подвержены эллинизму. Но при всем при этом они стояли на страже Закона Моисеева так, как он являлся источником их дохода. Большую часть информации о них можно найти у Иосифа Флавия, который сравнивает их внешне с эпикурейцами²⁴. Суть конфликта между фарисеями и саддукеями заключался в том, что саддукеи отрицали Устный закон, который поддерживали фарисеи и придерживались только Моисеева Закона (Мф.15:2; Мк.7:3). Также они отрицали сложившиеся в ту эпоху традиции и устные постановления учителей для ограждения народа израильского от иноплеменного влияния. Среди народа они не пользовались уважением так, как тот Закон, который они предписывали всем выполнять неукоснительно, сами нарушали и покрывали свои нарушения властью и управленческим положением²⁵.

В отношении религиозной доктрины они не признавали учения о воскресении мертвых, учения об ангелах и духах (Деян. 23:6-8). Также у них были расхождения с фарисеями о днях празднования некоторых праздников, и они ставили принесение жертвы выше молитвы и соблюдения Закона, чем подчеркивали свое священническое положение. Так, первосвященник Каиафа, который осудил Иисуса Христа, председательствуя в синедрионе был саддукеем (Деян.4:6 и 5:17).

²³ Уильям Б. Толкования к Деянием Апостолом. СПб., 2010. С. 90.

²⁴ Саддукеи. Еврейская академическая вики-энциклопедия. [Электронный ресурс]. URL: <http://www.jearc.info/wiki/Саддукеи> (дата обращения: 06.09.2022). Загл. с экрана.

²⁵ Иосиф Флавий. Иудейские древности / пер. Г. Г. Генкель. М.: Эксмо, 2011. С. 973.

Вторая партия – фарисеи – также одна из философско-религиозных школ того времени, возникшая в начале II в. до Р.Х. Иосиф Флавий также именует это течение «иудейской сектой», наряду с саддукеями. Впрочем, сам Иосиф Флавий тоже был фарисеем. Их именование переводится как «отделившиеся». Фарисеи относились преимущественно к средним слоям общества и носили статус общественно – религиозного характера. Они были очень почитаемы среди народа и их называли «знающими и понимающими в разъяснении законов»²⁶.

К их мнению прислушивались из-за чего они имели очень большое влияние на народные массы²⁷. Иосиф Флавий характеризует их как человеколюбивых, отзывчивых и желающих мира всему народу, в отличие от саддукеев, которые были очень строги ко всему и к соплеменнику, подчас, относились хуже, чем к иноземцу²⁸. Однако, совсем другую оценку получают фарисеи на страницах Евангелия. Так Господь Иисус Христос обличает фарисеев в лицемерии так, как они все дела делали на показ и тяжелые бремена возлагали на плечи людям, сами ничего не хотят делать (Мф. 23:3-7). Но при этом Он указывает все, что они говорят делать и соблюдать (Мф. 23:3). Впрочем о фарисеях на страницах Нового Завета говорится в положительном ключе. Так, фарисеи предупреждают Спасителя о том, что Его хочет убить тетрарх Ирод Антипа. В Книге Деяний св. Апостолов (Деян. 5:34) законоучитель Гамалиил, будучи фарисеем, заступился за апостолов сказав, что если это предприятие от Бога, то не надо противиться этому учению, предостерегая синедрин не стать богопротивниками. Сам апостол Павел, бывший учеником Гамалиила называл себя «фарисеем, сыном фарисея» (Деян. 23:6), хотя и почитал это за ничто²⁹.

²⁶ Фарисеи. Еврейская академическая вики-энциклопедия. [Электронный ресурс]. URL: <http://www.jearc.info/wiki/Прушим> (дата обращения: 06.09.2022). Загл. с экрана.

²⁷ Там же.

²⁸ Иосиф Флавий. Иудейские древности / пер. Г. Г. Генкель. М.: Эксмо, 2011. С. 912.

²⁹ Буткевич Т., свящ. Язычество и иудейство. Харьков, 1888.С. 28.

В отношении догматических воззрений они уделяли внимание Устному Закону не меньше чем письменному. Также они принимали и устные толкования Торы из-за чего произошел конфликт с саддукеями, отвергавшими эти толкования. Саддукеи считали, что если и есть какие-либо толкования, то они должны быть записаны. Фарисеи же считали, что при даровании Богом Моисею Закона был дарован не только письменный Закон, но и устный. Устный Закон заключал в себе назидание, как нужно понимать Закон. Фарисеи помимо всего верили в воскресение мертвых, ангелов и бестелесных духов, чем воспользовался ап. Павел в Деян. 23:8, назвав себя фарисеем, говоря, что он осужден за чаяние воскресения мертвых. Иосиф Флавий фарисеев сравнивает со стоиками по способу применения этого учения к жизни.

Были и некоторые другие националистические группировки. Все они так или иначе влияли на народ, являясь его неотъемлемой частью. У каждой из них в той или иной степени отражались ожидания еврейского народа относительно освобождения из протектората других государств и обретения свободы.

Теперь следует рассмотреть причины такого феномена как «иудейская исключительность». Было несколько предпосылок к ее образованию. Все основания своей исключительности иудеи черпали из Торы, на которую и опирались все время до прихода Спасителя в мир³⁰. Некоторые предпосылки пересекаются между собой, образуя витиеватое обоснование своей исключительности.

Первая и главная причина – это Божественное избрание. Бог заключает Заветы с Израилем, делая его через это «своим народом» и укрепляя через это связь со всем человечеством. Так Бог заключает священный Завет с Авраамом, родоначальником рода израильского, где говорит о том, что Бог его щит и награда его (и его народа) будет велика (Быт. 15:1) и также, что его потомкам будет дана земля от реки Нила до реки Ефрата (Быт. 15:18). Также Бог Сказал,

³⁰Вреде В. Павел. / Перевод Н. М. Никольского. М., 1907. С. 93.

что будет Богом потомков Авраама (Быт. 17:7-8), и Исаака (Быт. 16:19) и все народы земли от семени Авраама благословятся (Быт. 22:18).

После этого Бог указывает Моисею, что выведет свой народ из Египта и если они будут слушаться гласа Божия и соблюдать правила Его, то они станут уделом Божиим среди всех народов (Исх. 19:4-5) и Бог заключит Завет с народом Его (Исх. 19:1-24:11).

Это все показывает, что Богу очень важен народ Его. Бог проявляет Свою любовь в первую очередь к Израилю. К сожалению, это давало повод евреям гордиться своим избранничеством и они, подчас, свое избрание приписывали себе, а не произволению Божию к народу еврейскому в деле спасения всего человечества.

Вторая предпосылка к формированию феномена исключительности – обещание, что иудеи будут великим и многочисленным народом. Бог говорит Аврааму, что от него произойдет великий народ (Быт. 12:2, 17:20). Этот народ будет многочисленным как песок земной (Быт. 13:16) и звезды небесные (Быт. 15:5) и нельзя их будет сосчитать от множества (Быт. 16:10, 17:2, 17:4, 17:6 18:18, 22:17). Также тема величия народа израильского постоянно встречается у пророков, достигая своей вершины во время правления царя Давида (2 Цар. 5:5). Тогда народ израильский процветал и имел все блага земли. Ко времени прихода Спасителя в народе постоянно теплились надежды и мысли, что такое время, какое было при царе Давиде снова наступит и будет до скончания века³¹.

Наконец, Иудеям заповедана земля Богом, а не людьми. Многократно Бог говорит, что Аврааму и его потомкам земли даются до скончания веков (Быт. 12:7, 13:15, 13:17, 15:7, 15:18-21, 17:8, Исх. 6:4, 6:8). Эти и многие другие места в Священном Писании иудеи понимали как данность, а как не дар, поэтому к землям, даже если на них находились язычники, они относились как к своим, несмотря на то, что иудеи там не находились (Втор. 1:21). Так, например,

³¹Макрей Д. Жизнь и учение апостола Павла / Пер. А. Гейченко. Черкаскы: Коллоквиум, 2009. С. 67.

еврейский народ был уведен в Вавилонский плен (4 Цар. 25:8-21) на 70 лет, ожидая, что Бог заступится за них и вернет в землю обетованную.

Сами иудеи находили следующие причины для своего возношения над прочими народами. Во-первых, иудеи – царственный народ. Иудеям в Ветхом Завете Бог сообщает, что из их рода произойдут цари (Быт. 17:6, 17:16) поэтому, они относили свой народ к потомкам царей, носителям царской крови, поэтому к другим народам они относились не почтительно, подчас, как к плебсу, считая себя начальниками (Втор. 1:15).

Во-вторых, Евреи – единственный народ, который ходит путем Господним, что следовало из искаженного понимания Писания. Это давало повод народу израильскому судить других (Быт. 15:14), считая только себя правоверными и что только им открыта истина Господня. Также иудеи судили и среди своего народа образовав Герусию (совет старейшин) (Втор. 19:12; 21:2; Суд. 8:14; I Цар. 21:8-11; Руфь 4:2), обладающую полномочиями высшей судебной инстанции, а в последствии Синедрион (собрание), сфера деятельности которого распространялось и на управление государством (в период династии Хасмонеев). К первому веку Синедрион потерял часть своих прав, оставив за собой высший религиозный суд и толкование Писаний. Так синедрион осудил Иисуса Христа на крестную смерть обличив Его в богохульстве (Лк. 22:66-71). Так и апостолов после Вознесения Господа поставили перед синедрионом, когда они исцелили хромого и проповедовали Христа народу, строго запретив им проповедовать (Деян. 4:17)³².

В-третьих, потомки Авраама – народ святых и священников, служителей Бога Всевышнего. Этим евреи подчеркивали, что только они могут служить Истинному Богу. Они ввели «монополию» на принесение жертв в иерусалимский храм, из-за чего произошло разделение с самарянами по вопросу правильности служения на горе Гаризим.

³²Сантала Р. Апостол Павел, человек и учитель, в свете иудейских источников. СПб.: «Библия для всех», 2004. С. 34.

Также евреи считали себя особенным народом, так как им заповедана на вечное владение Самим Богом земля обетованная, вокруг которой сформировывается вся история еврейского народа. Только с ними заключил Бог завет и ни с кем кроме них, на это тоже опирались иудеи, считая себя особенными (Быт 17:21). Говоря, что только у них находится истина, евреи считали все остальные народы непросвещенными, лишенными истинного знания.

Все эти предпосылки и особенности менталитета стали основой, на которой зиждилась полемика и противоречия между иудеями и язычниками в широком смысле, а в узком, что касается напрямую темы главы, – проблемы взаимоотношений между иудео- и языко-христианами.

Переходя к событиям первых столкновений христиан из иудеев и из язычников, рассмотрим последнюю важную предпосылку к проблеме взаимоотношений – национализм. Период, который был во время искупления человечества Спасителем и проповеди апостолов, распространявших учение Христово по всей вселенной, называется Римским периодом. Это был один из самых сложных, трагических и одновременно радостных периодов для иудеев так, как период окончился разрушением главной святыни всей палестины и всего иудейского народа в целом – второго храма. Но это был и самый радостный период в истории еврейского народа, потому, что исполнилось обетованное Богом спасение человеческого рода через приход Мессии, Которого в Палестине больше всего ждали, изнемогая от римского гнета и ожидая спасения своего народа.

Сама по себе Палестина была местом борьбы соседних государств, желавших ее себе подчинить. Это было связано с тем, что Палестина была перекрестком торговых путей, ведущих из Египта, Месопотамии, Малой Азии и Аравии³³.

³³ *Никанор (Каменский), архиеп.* Толковый Апостол. Объяснение книги деяний святых апостолов и соборных посланий. М.: ДАРЪ, 2008. С. 21.

Задолго до описываемых действий великий полководец Александр Македонский завоевал Палестину и стал ее хозяином, положив повсеместное распространение такого социального явления, как эллинизм. Это приносило много положительных аспектов, но были и отрицательные. Эллинизм стремился объединить в себе достижения всей греческой культуры и фрагменты различных культур завоеванных цивилизаций. Это приводило к тому, что на завоеванной территории уравнивалось отношение к местным божествам и божествам греческого, а впоследствии, римского пантеона³⁴.

Иудеи в этом видели принижение значимости их верования в родном государстве из-за чего постоянно нарастало недовольство и возмущение иудеев, которые приводили к кровопролитным восстаниям. Римляне не могли понять, в чем заключается общее недовольство евреев в Палестине, видя уравнивание богов в поклонении нормой и удивлялись рьяному противоборству иудеев, при притеснении поклонения Истинному Богу и храму. На почве этих нестроений народ структурно поделился и среди них появились глубокоуважаемые народом и упомянутые фарисеи, которые стояли на страже защиты чистоты веры и были противниками объединения с язычниками и общей эллинизации.

Ирод Великий, предпринял попытку эллинизировать Палестину и воздвиг храмы во славу Рима и Августа, для угождения римскому протекторату, который его поставил на эту должность. Иудеи восстали против этого действия и были жестоко подавлены грубой силой. Впоследствии, преемники Ирода проводили такую же политику, предоставляя льготы язычникам и ущемляя еврейский народ в правах, из-за чего были постоянные бунты и восстания³⁵.

Так, Гамалиил (Деян. 5:37) упоминает одно из таких восстаний, в результате которого распяли 2000 иудеев. Иудейский народ в Палестине был

³⁴ *Глубоковский Н. Н., проф.* Благодетель святого апостола Павла по его происхождению и существу. [Электронный ресурс]. URL: <http://books.academic.ru/book.nsf/60483690> (дата обращения: 06.09.2022). Загл. с экрана.

³⁵ *Хусто Г. Л.* История христианства. СПб.: Библия для всех, 2021. Т. 1. С. 29.

возвращен на строгом национализме и не принятии иных верований, подпитываясь эсхатологическими и мессианским ожиданиями³⁶.

В некоторой мере особое отношение иудеев к самим себе видно и в словах апостолов язычникам. В миссионерских путешествиях апостола Павла проповедь проходила в синагогах. Но в синагогу могли приходить и язычники для того, чтобы послушать Писание и когда апостол Павел ответил возмущившимся иудеям при собрании народа, что им первым нужно было проповедовать Слово Божие, но так, как они отвергают его, то они обращаются к язычникам. Это приводило иудеев в гнев и негодование из-за чего иудеи, которые не хотели познать истину гнали христиан и не давали им проповедовать Истину. Когда апостол Павел проповедовал в Листре и Дервии, пришедшие иудеи говорили о том, что апостолы лгут и у их слов нет истины (Деян. 14:19), постоянно настраивая народ против проповедников целенаправленно и осознанно³⁷. А апостол Павел неуклонно ведет свою борьбу против предрассудков иудеев. Во многих своих речах и проповедях апостол Павел показывает ненужность обрядовых предписаний иудейских раввинов³⁸.

Итак, первое значимое столкновение между иудео-христианами и христианами из язычников случилось в Антиохии. В 15 главе книги Деяний апостольских описывается случай: христиане из иудеев, строго державшиеся иудейского учения, Закона, преданий и т.д. явились в Антиохию. Тамашним христианам из язычников они говорили, что для спасения требуется обрезание, исполнение Закона и предписаний, а также спорили с апостолами Павлом и Варновой о проповедуемом ими учении. Для разрешения этого спора был составлен Иерусалимский (Апостольский) собор 49 года. После рассмотрения всего дела обстоятельно собор, содействующу Святому Духу, изложил такое учение, которое не ожидали принять иудео-христиане: «Ибо угодно Святому

³⁶ Макрей Д. Жизнь и учение апостола Павла / Пер. А. Гейченко. Черкассы: Коллоквиум, 2009. С. 32.

³⁷ Буткевич Т., свящ. Язычество и иудейство. Харьков, 1888. С. 87.

³⁸ Виноградов П. Святой апостол Павел, как обличитель иудейства // Христианское чтение. 1874. № 8-9. СПб.: Издательство СПбПДА, 2010. С. 82.

Духу и нам не возлагать на вас никакого бремени более, кроме сего необходимого: воздерживаться от идоложертвенного и крови, и удавленины, и блуда, и не делать другим того, чего себе не хотите. Соблюдая сие, хорошо сделаете. Будьте здоровы» (Деян. 15: 23-29).

Были между христианами из иудеев и из язычников и другие проблемы во взаимоотношениях. Например, в шестой главе книги Деяний можно встретить такие слова: «В эти дни, когда умножились ученики, произошел у Еллинистов ропот на Евреев за то, что вдовицы их пренебрегаемы были в ежедневном раздаянии потребностей» (Деян. 6:1). Еллинистами названы христиане из Иудеев³⁹.

Эта проблема не могла ускользнуть от апостола Павла, важнейшим делом которого и была проповедь христианам из язычников. Часто эта тематика встречается в послании к Галатам. Здесь описывается и сама проблема взаимоотношений, и конфликт по этому поводу с апостолом Петром, и события Апостольского собора. Приведем некоторые высказывания апостола Павла из его посланий по поводу рассматриваемой проблемы. В отрывке Гал. 1:13-2:16 апостол Павел повествует о своем чудесном обращении к Богу из ревностных гонителей Церкви. Но по обращении апостол Павел не пошел сразу в Иерусалим, а ушел в Аравию. Лишь спустя три года апостол приходит в Иерусалим, где проводит у Петра пол месяца, а также видится с Иаковом, братом Божиим. После этого святой Павел идет в Сирию и Киликию. Этим объясняется то, что Церквям в Иудее апостол не был известен лично. По прошествии еще 14 лет апостол снова ходил в Иерусалим вместе с Варнавой и Титом. И когда апостол языков пришел в Иерусалим он обсуждал с знатнейшими апостолами то, как благовествует. Но они приняли его, и даже, в подтверждение слов, приняли необрезанного Тита. Поэтому, его учение было признано Церковью как истинное, знатнейшие апостолы признали

³⁹ Буткевич Г., свящ. Язычество и иудейство. Харьков, 1888. С. 4.

«равноценность его апостольского служения»⁴⁰: «и, узнав о благодати, данной мне, Иаков и Кифа и Иоанн, почитаемые столпами, подали мне и Варнаве руку общения, чтобы нам идти к язычникам, а им к обрезанным» (Гал. 2:9).

Далее апостол показывает, как он защищает свою паству от вкравшихся лжеапостолов. Он ни разу не предал своих учеников, ни разу не изменил своего учения, ни разу не соблазнился и не впал в иудейство. Более того, апостол Павел говорит, что он не лицемерит, кто бы из знатных и посланников от апостолов не проповедовал галатам, ибо и Бог не взирает на лица (Гал. 2:6). Даже когда Петр при других иудео-христианах стал уклоняться от чистоты учения, то святой Павел обличил и его и Варнаву, отступивших от общей трапезы с христианами из язычников. Апостол Павел «сказал Петру при всех: если ты, будучи Иудеем, живешь по-язычески, а не по-иудейски, то для чего язычников принуждаешь жить по-иудейски?» (Гал. 2:14).

Апостол Павел, узнавши от Бога, что человек оправдывается не Законом, а Верой в Иисуса Христа, заключает «Не отвергаю благодати Божией; а если законом оправдание, то Христос напрасно умер» (Гал. 2:21). На этом основании строится все его учение. Оно означает, что человек оправдывается не Законом, потому что если бы Закона было бы достаточно для оправдания, то для чего пришел и умер Христос?

Таким образом, полемика между иудео- и языко-христианами возникла вследствие целого ряда причин. Это и особенности иудейского менталитета, и ощущение собственной богоизбранности, и жесткий национализм, и принятие важности Закона, как важнейшего руководства к жизни. Все это приводило к тому, что иудео-христиане, порой даже вопреки заповеди христианской любви, не могли видеть в собрате христианине из язычников – равного и во всем такого же. К тому же «свобода» языко-христиан тяжело воспринималась иудео-христианами.

⁴⁰ *Кассиан (Безобразов), еп.* Христос и первое христианское поколение. М.: «Русский путь», Православный Свято-Тихоновский Богословский институт, 2006. С. 652.

1.2. Проблемы социальных расслоений в посланиях апостола Павла

Социальное расслоение характерно для всех времен и народов. Православная Церковь в лице своих верных чад выражает учение, что социальное расслоение стало следствием греха, изначально же все люди были равны.

Апостол Павел в своих посланиях также задевает тему социальной стратификации. Это не удивительно, ибо вокруг апостола были и рабы, и свободные, и нищие, и богатые. Апостол Павел спокойно и со свойственной ему мудростью рассуждает о разных категориях людей и дает указания для христианской жизни каждому из них. Ниже рассмотрим различные категории людей, о которых упоминает апостол Павел, а также будет проведен анализ и сделан вывод о причинах их положения и должного христианского поведения.

Тема рабства достаточно часто освещается апостолом Павлом. Он несколько раз говорит об этом социальном явлении. Например, в послании к Коринфянам, рассуждая о разных человеческих взаимоотношениях, он приходит к теме рабства и дает следующее наставление: «Рабом ли ты призван, не смущайся; но если и можешь сделаться свободным, то лучшим воспользуйся. Ибо раб, призванный в Господе, есть свободный Господа; равно и призванный свободным есть раб Христов. Вы куплены дорогою ценою; не делайтесь рабами человеков» (1 Кор. 7:21-23). По поводу данных слов апостола в святоотеческой и экзегетической традиции замечено некоторое многообразие понимания.

Например, прот. Александр Прокопчук понимает данные слова так: «Апостол не хочет, чтобы христиан тревожило или смущало то их положение, которое не может быть изменено»⁴¹. При этом экзегет говорит, что этими словами апостол не призывает рабов освободиться: «В греческом тексте призыв «воспользуйся» не указывает на объект, объясняющий, чем именно следует воспользоваться. Некоторые комментаторы считают, что рабы должны

⁴¹ *Прокопчук А., прот.* Послания святого Апостола Павла. Комментарии и богословие. М.: ПСТГУ, 2019. С. 44-45

воспользоваться возможностью стать свободными. Однако куда более вероятно, что апостол Павел призывает рабов с покорностью принять своё положение, зная, что они стали вольноотпущенниками Господа»⁴². В этом отец Александр следует вслед за епископом Феофаном, который говорит: «Знаю, что некоторые утверждают будто слова: “больше поработи себе”, сказаны о свободе, и объясняют их так: если можешь сделаться свободным, то освободись. Но такая мысль была бы совершенно противна намерению святого Павла; утешая раба и доказывая ему, что рабство не причиняет никакого вреда, он не стал бы повелевать ему искать свободы»⁴³.

О том же говорит свт. Иоанн Златоуст⁴⁴. Другую позицию, например, занимает Ефрем Сирийский: если ты можешь выкупить себя из рабства, для того чтобы пойти проповедовать Евангелие, то воспользуйся этой возможностью⁴⁵.

А священник Даниил Сысоев, поясняет, что Церковь в лице апостола Павла выступала против «насильственного освобождения рабов. В каком смысле насильственного? При помощи мятежей. Спартакотчину апостол Павел не одобряет. Восстания рабов и другие попытки насильственного изменения строя апостолом сразу же отвергаются, как не приносящие душевной пользы»⁴⁶. Однако Церковь никогда не считала рабство чем-то правильным, а, наоборот, видела в нем следствие греховной человеческой гордости. В конечном счете именно Церковь победила рабство.

Профессор А. Десницкий по поводу сложности понимания данного места провел специальное исследование, в итоге которого пришел к выводу, что здесь существует некоторая неопределенность и понимание призыва апостола Павла

⁴² *Прокончук А., прот.* Послания святого Апостола Павла. Комментарии и богословие. М.: ПСТГУ, 2019. С. 45.

⁴³ *Феофан Затворник, свт.* Толкование Послания апостола Павла к Коринфянам первого. М.: Правило веры, 2006. С. 208.

⁴⁴ *Иоанн Златоуст, свт.* Полное собрание творений: В 12 т. Почаев: Свято-Успенская Почаевская Лавра, 2005. Т. 8. С. 314.

⁴⁵ *Ефрем Сирийский, прп.* Творения. Толкование на Послания ап. Павла. Сергиев Посад, 1995. Т. 7. С. 90.

⁴⁶ *Сысоев Д., свящ.* Жениться или не жениться? Беседы на Первое и Второе Послания апостола Павла к Коринфянам: в 12 т. М., 2010. Т. 3. С. 41.

зависит от самого читателя. «Интересно отметить, что понимание этого выражения в огромной степени зависит от социального контекста читателя. В условиях, когда рабство было вполне привычным институтом (а именно в этих условиях писали раннехристианские толкователи), естественно было выбирать такое прочтение, которое позволяло рабам найти смысл в их нынешнем положении. Это, безусловно, было «смирненное» толкование. Но сегодня, когда рабство однозначно воспринимается как жестокое варварство, более естественным выглядит «освободительное» понимание, если же выбирается «смирненное», то в переносном смысле, как призыв к бескорыстному служению»⁴⁷. В любом случае апостол говорит о равенстве раба и свободного между собой внутри Церкви.

Теперь рассмотрим то, как апостол Павел повелевал рабам проходить свое послушание. С наставлением для рабов как особой социальной группе апостол обращается в ряде посланий, где его повеление всегда одинаково: служить господам со страхом и покорностью больше даже не по страху перед ними, но по страху перед Богом свято и усердно исполнять свое послушание. Так, дав наставление разным группам людей, он после обращается к рабам и господам: «Рабы, повинуйтесь господам своим по плоти со страхом и трепетом <...> господа, поступайте с ними так же, умеряя строгость, зная, что и над вами самими и над ними есть на небесах Господь» (Еф. 6:5-9). В послании к Колоссянам апостол также обращает свою речь к каждому конкретному члену семьи: жену учит повиноваться мужу, мужа – любить жену и не быть к ним суровыми, детей учит послушанию родителям, родителей учит не раздражать детей, дабы те не унывали, рабов выполнять повеленное с усердием, господ – поступать справедливо к рабам. Эти поучения почти совпадают с поучениями, что апостол писал в послании к Ефессянам. Еще один пример можно найти во второй главе послания к Титу. Апостол призывает Тита учить свою паству: старцев – целомудрию и любви, стариц – прилично одеваться и не клеветать,

⁴⁷ Десницкий А. Введение в библейскую экзегетику. М.: ПСТГУ, 2013. С. 182.

жен – любить детей и мужей, и быть покорными им; рабов – во всем угождать господам и не красть (Тит. 2:1-10).

Интересным источником по рассматриваемому вопросу является послание к Филимону. Поводом для написания послания (всего 1 глава) явился Онисим – сбежавший раб Филимона. Онисим был знаком святому Павлу, так как всегда бывал при своем господине Филимоне. Этот раб Онисим имел много хороших качеств, но, видимо, чем-то провинился перед своим господином и бежал от наказания⁴⁸. До того времени все еще не был обращен в христианскую веру, но благодать Божия нашла место в его сердце, и через проповедь апостола Павла, которого Онисим нашел в Риме, он обратился к Богу. Апостол очень полюбил Онисима, и даже хотел оставить его у себя для помощи, но не стал этого делать без соизволения Филимона, а потому он отправляет Онисима обратно в Колоссы вместе с Тихиком⁴⁹. Тихик нес послание Колосской Церкви, а Онисим – послание Филимону. В нем апостол Павел просит простить Онисима и принять его «как брата возлюбленного» (Флм. 1:16).

В основной части послания выделяется похвала и приветствие Филимону, и просьба милостиво принять Онисима. Святитель Феофан, рассуждая над данным посланием, сводит смысл его к следующим четырем пунктам: 1) научение заботиться и о «малых сих» (Мф. 18:10), 2) показать пример, что если обратился неразумный раб, то не должно отчаиваться свободным и разумным в обращении своей души, 3) показать урок, что нельзя у господ отторгать рабов без их воли даже под предлогом благим, 4) наконец, показать урок что нельзя стыдиться или относиться с пренебрежением к своим добродетельным рабам (потому что сам апостол Павел называет Онисима своим чадом, своей утробой)⁵⁰. Таким образом, апостол Павел сам никак не восстает против социального расслоения, но все делает согласно законам того времени.

⁴⁸ Феофан Затворник, свт. Толкования Посланий апостола Павла к Солунянам, к Филимону, к Евреям. М.: Правило веры, 2019. С. 574.

⁴⁹ Лопухин А. П., проф. Толковая Библия: в 7 томах. М.: Даръ, 2015. Т. 7. С. 453.

⁵⁰ Феофан Затворник, свт. Толкования Посланий апостола Павла к Солунянам, к Филимону, к Евреям. М.: Правило веры, 2019. С. 577.

Примечателен один случай из Коринфской общины, в котором социальное неравенство проявилось в важнейшем Таинстве – в Евхаристии. Здесь речь идет не о вопросе рабства/свободы, а о другом виде социального неравенства – о бедности и богатстве. «Разве у вас нет домов на то, чтобы есть и пить? Или пренебрегаете церковь Божию и унижаете неимущих? Что сказать вам? похвалить ли вас за это? Не похваляю» (1 Кор. 11:22). Архимандрит Ианнуарий (Ивлиев) по поводу этих строчек говорит, что это и есть социальное расслоение, которое происходило во время Таинства Причащения⁵¹.

Таким образом, стоит отметить, что апостол не игнорирует проблему социального расслоения. Он очень подробно говорит о проблеме рабства, и, при этом, дает взвешенный ответ на вопрос: что делать? Разные экзегеты по-разному понимали слова апостола относительно судьбы раба, однако большинство все же склоняются к тому, что апостол не призывает рабов освободиться. Рабство земному господину не влияет на возможность спасения, а наоборот, способствует этому. Наряду с этим стоит заметить, что именно Церковь победила рабство. Апостол Павел в ряде своих посланий (к Ефессянам, к Колоссянам, к Титу и др.) повелевает рабам пребывать в повиновении своему господину со всем усердием. При этом из послания к Филимону узнаем, что сам апостол не мог себе позволить нарушить каких-либо законов времени и не восстает против социального расслоения: он предлагает освободить раба Онисима законным образом для пользы Церкви. Вопрос социального расслоения встречается у апостола Павла и в другом измерении: в размере материального достатка. О богатстве и бедности в Священном Писании говорится нередко, но наиболее важным моментом этого социально расслоения является злодеяние богатых коринфян по отношению к бедным собратьям на Таинстве Евхаристии. В общем и целом, апостол Павел в своих общехристианских посланиях объяснил много важнейших нравственных вопросов, касающихся всех сфер христианской жизни. Он рассмотрел

⁵¹ *Ианнуарий (Ивлиев), архим.* Апостол. Русский перевод и комментарии. М., 2019. С. 48.

отношения в разных социальных сферах: между родителями и детьми, рабами и их господами, супругами и начальствующими. Апостол смог научить христиан доброму поведению, в соответствии с Духом Христовым⁵².

⁵² Орлов Н., прот. Последние годы жизни святого апостола Павла // Странник. М., 1913. № 9. С. 202.

ГЛАВА 2. Взаимоотношения апостола Павла с римской властью

2.1. Римская власть во времена апостола Павла

Апостол Павел был гражданином Рима и пользовался, при необходимости, правами гражданства. Об этом повествует апостол и деписатель Лука: «Павел сказал: я стою перед судом кесаревым... если я неправ и сделал что-нибудь, достойное смерти, то не отрекаюсь умереть; а если ничего того нет, в чем сии обвиняют меня, то никто не может выдать меня им. Требую суда кесарева» (Деян. 25:10-11). Итак, необходимо рассмотреть, что из себя представляла та власть, к которой апеллировал апостол.

Римская империя – государство, просуществовавшее 1500 лет: от первого императора Октавиана Августа с 27 года до Р.Х. до 1453 года со столицей в Константинополе. Единственное государство в мире, которому принадлежало все побережье Средиземного моря⁵³.

Протоиерей Владислав Цыпин, автор многотомного издания под общим названием «История Европы: дохристианской и христианской» пишет, что история Европы описана в огромном множестве различной литературы⁵⁴. Из этого многообразия постараемся выделить наиболее важные моменты, которые помогут раскрыть основную тему исследования.

Гражданство – это взаимоотношение человека и государства, которое выражается в совокупности нескольких составляющих – ответственность, обязанность и право. Исторические сведения относят установление гражданства к VI веку до Р.Х. В Афинах свободные люди наделялись рядом привилегий: право голосовать, избираться на государственные должности и нести воинскую службу⁵⁵.

Римская империя времен апостола Павла рассматривала гражданство как совокупность прав и обязанностей, которые должны были обеспечивать внутреннее единство империи. Гражданство давало целый спектр прав для

⁵³ Машкин Н. А. История Древнего Рима. М.: Госполитиздат, 1950. С. 9.

⁵⁴ Цыпин В., *прот.* История Европы: дохристианской и христианской: в 16 т. Истоки европейской цивилизации. М.: Изд-во Сретенского монастыря, 2011. Т. 1. С. 5.

⁵⁵ Машкин Н. А. История Древнего Рима. М.: Госполитиздат, 1950. С. 57.

человека, обладавшего им. Гражданин мог занимать гражданские и военные должности, что позволяло повысить как собственное благосостояние, так и статус в обществе⁵⁶. Римский гражданин обладал полноценным правом собственности и правом заключать сделки. Граждане Рима обладали правом на брак, а дети, рожденные в таком браке, автоматически получали гражданство. Именно по праву филиации гражданство получил апостол Павел. Исследователи строят догадки – это право апостол получил от деда или от отца, и каким образом его кровный родственник получил право гражданства (через воинскую службу или покупку за деньги).

Римлянин обладал правом на суд и защиту в нем, мог подавать апелляцию в выше стоящие суды, и даже рассчитывать на суд в Риме, при этом к римлянину не могли применяться пытки и телесные наказания⁵⁷. Поэтому апостол Павел и воспользовался этим правом; а когда его начали бить, то он запретил это делать: «Но когда растянули его ремнями, Павел сказал стоявшему сотнику: разве вам позволено бичевать Римского гражданина, да и без суда?» (Деян. 22:25).

В римском обществе выделялись римские граждане и те, кто гражданства не имел. В целом именно граждане определяли политическую, экономическую и гражданскую жизнь империи. К не гражданам относились перегрины⁵⁸ и рабы, составлявшие самый многочисленный класс населения Римской Империи. По словам И. Б. Фан: «Римские граждане всегда противопоставляли себя негражданам»⁵⁹. Рабы в данной системе не обладали правами и считались лишь вещами способными говорить. Каждый раб имел принадлежность к своему хозяину, который отвечал за раба на правовом уровне. Если раб был убит, то его хозяину выплачивалась компенсация, при этом раб мог стать

⁵⁶ Зайков А. В. Римское частное право в систематическом изложении: Учебное пособие. М.: Русский Фонд Содействия Образованию и Науке, 2012. С. 151.

⁵⁷ Иларион (Алфеев), митр. Апостол Павел. Биография. М.: Издательский Дом «Познание», 2017. С. 29.

⁵⁸ Перегринами назывались лично свободные, но не имеющие римского гражданства лица, в основном обитатели покорённых Римом областей.

⁵⁹ Фан И. Б. Античные модели гражданства // Антиномии. Вып. 2. М., 2002. С. 39.

вольнотпущенником, что значительно повышало его правовые возможности. Права граждан таким образом были полными, а у рабов напротив прав не было.

На основании выше сказанного можно догадаться почему рабы приняв христианство стали задавать апостолу «неудобные» вопросы: если мы приняли христианство, если Христос освободил человеческий род от власти дьявола и греха, то почему мы должны подчиняться своим земным хозяевам, может поднимем восстание и освободимся? Апостол отвечает: «Рабом ли ты призван, не смущайся; но если и можешь сделаться свободным, то лучшим воспользуйся» (1 Кор. 7:21). Синодальный текст Священного Писания на русский язык содержит много неточностей перевода. В первом послании к коринфянам эта ошибка проступила очень явно. «Лучшим воспользуйся» для современных людей значит – «выбери свободу». Причин такого перевода много; это тема для отдельного исследования. В славянском переводе Библии это место переведено – «Но аще и можеши свободен быти, больше поработи себе». По мнению свт. Феофана Затворника, слова апостола Павла такие – раб должен оставаться в рабстве и подчиняться власти, которая есть над ним⁶⁰.

Жители провинций в этом плане могли обладать различным спектром прав. Дарование прав провинциальным городам их жителям зачастую зависело от того, как они присоединились к империи насильственно или добровольно. Часто в провинциях создавались города, состоящие из римских граждан. Такие поселения являлись колониями, призванными способствовать как романизации местного населения, так и обеспечению лояльного элемента. Города, которые были колониями могли в случае восстания провинции обеспечить базу для действий легионеров.

Из стратификации⁶¹ римского общества проистекала и его законодательная база (таким образом, что граждане имели больше прав, чем не

⁶⁰ Феофан Затворник, свт. Толкование Послания апостола Павла к Римлянам. М. Правило веры, 2018. С. 17.

⁶¹ Социальная стратификация (от лат. *stratum* «слой» + *facio* «делаю») одно из основных понятий социологии, обозначающее систему признаков и критериев социального расслоения, положения в обществе; социальную структуру общества.

имеющие гражданства). Основными участниками судебных процессов были граждане. Они выступали в суде с делами, связанными как с ними, так и с их рабами, законными владельцами и представителями которых граждане и являлись. Римское право было достаточно квалифицированным и всеобъемлющим. Периодически оно подвергалось кодификации для упрощения работы с ним. Римские граждане занимали все основные должности в государстве.

Власть в империи в рассматриваемый период принадлежала императору. Императорская власть носила абсолютистский характер. Император или принцепс⁶² утверждал законы, эдикты и всецело управлял государством. Императору помогал сенат, имеющий в императорском Риме совещательные функции. Провинцией управлял наместник. В некоторые провинции назначался прокуратор⁶³. Господь Иисус Христос был распят именно по приказу прокуратора Иудеи Понтия Пилата.

Наместник провинции осуществлял непосредственный надзор за ней и за сбор налогов. Города управлялись посредством муниципалитета, который регулировал жизнь города и прилегающей к нему территории. Муниципалитет являлся советом местных именитых и богатых граждан. Богатство было важным фактором в занятии любых гражданских должностей. Деньги позволяли проводить общественные праздники и мероприятия, чтобы добиться поддержки других граждан. Зачастую представители муниципалитета строили за свой счет общественные здания.

Иллюстрацией римской власти может быть следующий, не отвлеченный от темы исследования, пример. В Риме первыми христианами были иудеи. Они пытались рассказать своим единоплеменникам о Христе, но те ничего не хотели слушать. А так как христиане из иудеев объединялись в своей вере с христианами из язычников, то эта ситуация еще больше обозлила

⁶² Принцепс (лат. *princeps* первый) первый в списке древнеримских сенаторов, обычно старейший из бывших цензоров; в эпоху Империи почётное место принцепса после трансформации стало важным атрибутом императорской власти.

⁶³ *Машкин Н. А.* История Древнего Рима. М.: Госполитиздат, 1950. С. 211.

упорствующих ветхозаконников. «За что иудеи изгнаны были Клавдием из Рима? За то, как заметил Светоний, что среди них поднимались все смуты из-за Христа. Можно мыслить, что вера во Христа Господа победоносно действовала среди иудеев и сильно раздражала беспокойных ревнителей иудейства. Подтверждением этому является дело с архидиаконом Стефаном, с апостолом Павлом в Филиппах и Солуни, в Коринфе и Ефесе; то можем вообразить, что происходило и в Риме от иудеев, – смятение за смятением. Ныне шум и крик, завтра – тоже. Правительство унимало-унимало, и порешило – выгнать их всех из Рима, чтоб не нарушали общего спокойствия»⁶⁴, – описывает ситуацию святитель Феофан Затворник.

Римская власть не хотела разбираться, кто прав, кто виноват. Для государственной власти все иудеи – это варвары и сектанты, будь-то ревнители Моисея или ревнители Христа. Это была явная несправедливость. Христиане здесь были ни при чем, а им по указу императора пришлось бросить дома и дела. Апостол Лука в книге «Деяния святых апостолов» рассказывает о таких христианах из иудеев – это Акила и Прискилла (Деян. 18). Поэтому апостол Павел решает развить тему: раб – господин, христианин – государственная власть.

Продолжая тему взаимоотношений между властью и гражданами можно в общем сказать о вопросе подчинения руководству. Нравственный аспект таких взаимоотношений раскрывается апостолом Павлом во многих посланиях. В частности, в послании к Ефесянам, апостол свидетельствует о высшей власти Христа, как Совершителя спасения человека. Безмерное величие силы Божией и обилие Божией благодати ставит его превыше любого начальства и господства на земле: «...которою Он воздействовал во Христе, воскресив Его из мертвых и посадив одесную Себя на небесах, превыше всякого Начальства, и Власти, и Силы, и Господства, и всякого имени, именуемого не только в сем веке, но и в будущем» (Еф. 1:19-21). В этих строках выражено господство

⁶⁴ Феофан Затворник, *свт.* Толкование Послания апостола Павла к Римлянам. М. Правило веры, 2018. С. 17.

Христа над всем миром. Как отмечает архимандрит Ианнуарий (Ивлиев), здесь «отражена тема вознесения Иисуса Христа и Его космического господства. Во Христе предвосхищается завершение замысла Божия о творении, в Нем гармоничное единение тварного мира понимается как уже достигнутое (Еф. 1:10)»⁶⁵.

При этом в языческой среде власть императора во многом базировалась на том, что его персону объявлялась божественной. В честь императора воздвигались храмы, ему приносились жертвы, причем в обязательном порядке. В Империи устанавливался целый культ, окружающий императорскую власть и призванный усилить её.

Все римское государство строилось на язычестве, которое пронизывало многие общественные церемонии и праздники. Язычество, представляло собой в тот момент, по словам священник А. Ельчанинова, «во-первых, непрерывное движение, развитие греческой религии; во-вторых, разнообразие местных культов и мифов; в-третьих, наличие наряду с официальной религией тайных культов и сект»⁶⁶. Христиане выступали против поклонения императору как живому богу, а также отказывались почитать языческих богов. Римской империи не было дела до «еще одной какой-то там секты», которая находилась за тысячи верст от Центра мира – Рима. Но когда христиане стали отказываться почитать императора за бога, тогда это уже воспринималось как вызов государственной власти. Римляне не могли этого пропустить.

Такое поведение христиан вызывало стремление римской императорской власти их уничтожить. Христиане, не веря в божественную природу императорской власти тем самым вступали с государством в конфликт. В стремлении искоренить христианство государство пыталось ограничить их в правах на законодательном уровне, уничтожить физически или заставить отречься от христианства. Однако, по словам А. П. Лебедева, «лишь очень

⁶⁵ *Ианнуарий (Ивлиев), архим.* Ефесянам послание // Православная Энциклопедия. М.: Церковно-научный центр «Православная Энциклопедия», 2008. Т. 19. С. 15.

⁶⁶ *Ельчанинов А., свящ.* История Религии. СПб.: Изд-во Олега Абышко, 2005. С. 43.

малое число христиан отрекалось от своей веры, большинство же оставались ей верны до самого конца»⁶⁷.

Подводя итоги главы можно отметить, что проповедь апостола была сопряжена с серьезными трудностями и крайне насыщена событиями. Ему пришлось столкнуться с централизованной Римской Империей во главе которой стоял император, опирающийся на целый штат чиновников и окруженный божественным преклонением. Император стремился всячески спасти от падения язычество, которое проигрывало в борьбе с христианством.

2.2. Противоречие Власти Небесной и власти земной

Далее в работе будет рассмотрено отношение апостола Павла к земной власти. Оно может быть разным, что напрямую зависит от вектора движения повелений власти.

«Всякая душа да будет покорна высшим властям, ибо нет власти не от Бога; существующие же власти от Бога установлены» (Рим. 13:1). Необходимо раскрыть богословский смысл сказанных слов первоверховным апостолом.

Прежде всего, следует раскрыть суть понятия «власть», заложенного в этих строках Послания. Здесь речь идет о власти вообще, как о явлении в целом. Существование властей в целом и такого мироустройства, при котором кто-то руководит, а кто-то подчиняется, есть результат Божьей Премудрости. Апостол рассуждает о власти в целом и не утверждает, что любой, отдельно взятый начальник либо правитель поставлен исключительно Самим Богом. Святитель Иоанн Златоуст, предостерегая от такого неправильного понимания механизма власти, установленной Богом, проводит аналогию с браком, о котором в Священном Писании также сказано, что «разумная жена – от Господа» (Притч. 19:14), т. е. брак в целом, также как и власть, установлены Богом. При этом каждому известно немало случаев, когда в брак вступают с дурными намерениями и не по закону брака, установленным Господом. В этом,

⁶⁷ Лебедев А. П. Эпоха гонений на христиан и утверждение христианства в греко-римском мире при Константине Великом. СПб.: Изд-во Олега Абышко, 2006. С. 13.

разумеется, нет вины Бога, но только вина самого человека, который своими грехами искажает исполнение предписанных Богом законов⁶⁸.

Установленный Богом механизм власти и подчинения проявляется во всех сферах жизни, и даже в теле человека – поскольку каждый из органов выполняет свою функцию – подчинения или управления. «Такие же законы действуют в животном мире – у пчел, в стаях птиц, в стадах диких животных, в море, где рыбы также организовано и под руководством перемещаются с одной территории в другую. Такое мироустройство предотвращает анархию, а безначалие везде есть зло и бывает причиной беспорядка»⁶⁹.

Апостол Павел, рассуждая о предназначении власти, обращает внимание на то, что эти законы, установленные Богом, введены «не для ниспровержения общего гражданского устройства, но для лучшего его исправления, и вместе хочет научить, чтобы мы не предпринимали лишних и бесполезных войн»⁷⁰.

По мысли проф. А. П. Лопухина, апостол Павел устанавливает принцип гражданской жизни, слова которого содержат два побуждения к повиновению властям христианина, как гражданина государства. Первый аргумент в пользу повиновения властям заключен в выражении «Нет власти не от Бога», поскольку власть вообще по своей сути «есть творение или усмотрение Божественное»⁷¹. Вторым аргументом, побуждающим к повиновению – фраза «существующие же власти», поскольку многообразие форм власти также обусловлено Божественным установлением. Скорее всего, апостол делает подобное наставление из-за того, что римские христиане уже оказывали неповиновение властям и небрежно исполняли их гражданские обязанности, являясь гражданами Рима. Однако здесь апостол не касается подробного рассмотрения механизма подчинения гражданским властям, а только подчеркивает необходимость повиновения властям для христианина в большей степени, чем для кого-либо другого. В частности, из этих слов невозможно

⁶⁸ *Иоанн Златоуст, свт.* Беседы на Послание к Римлянам. М.: Т8 RUGRAM, 2019. С. 440.

⁶⁹ Там же. С. 442.

⁷⁰ Там же. С. 443.

⁷¹ *Лопухин А. П., проф.* Толковая Библия: в 7 томах. М.: Даръ, 2015. Т. 7. С. 530.

сделать вывод о том, как должен поступать христианин во время смены властей при кровавой борьбе между ними⁷².

Раскрывая смысл выражения «власть от Бога», профессор А. П. Лопухин отмечает связь этих строк со словами из Ветхого Завета, обращенными к царям: «От Господа дана вам держава, и сила – от Вышнего, Который исследует ваши дела и испытает намерения. Ибо вы, будучи служителями Его царства, не судили справедливо, не соблюдали закона и не поступали по воле Божией» (Прем. 6:3-4).

Недопустимо трактовать смысл той или иной строки из Священного Писания без связи с дальнейшим содержанием повествования. Последующие слова Послания к римлянам раскрывают смысл первого выражения тринадцатой главы более детально. Апостол говорит далее: «Посему противящийся власти противится Божию установлению. А противящиеся сами навлекут на себя осуждение» (Рим. 13:2). Здесь отражена мысль апостола Павла о том, что непослушание христиан властям становится причиной осуждения Самим Господом, при этом правители реализуют это осуждение в форме наказания. А. П. Лопухин замечает: «Речь идет, таким образом, не о вечном наказании, а о временном»⁷³.

Как было отмечено в предыдущих главах, необходимо учитывать исторический контекст наставлений апостола Павла. В то время, когда апостол писал данное послание, император Нерон находился у власти только около трех-четырёх лет и еще не успел отличиться своими кровавыми расправами над христианами.

В дальнейшей строке – «ибо начальник есть Божий слуга, тебе на добро...» (Рим. 13:4) «апостол здесь опять говорит о власти с точки зрения идеала»⁷⁴. В целом в тринадцатой главе послания к римлянам изображена идеальная картина, согласно которой в мире должен действовать нравственный

⁷² Лопухин А. П., проф. Толковая Библия: в 7 томах. М.: Даръ, 2015. Т. 7. С. 532.

⁷³ Там же. С. 535.

⁷⁴ Там же.

закон во всех сферах. Порядочное поведение всегда должно приводить к гармоничным взаимоотношениям с властями, а зло неизбежно будет наказано.

Однако апостол продолжает: «И потому надобно повиноваться не только из страха наказания, но и по совести» (Рим. 13:5). В этих словах заключена важнейшая мысль относительно взаимоотношений христианина с государственной властью. Именно в этой части своего послания апостол Павел устанавливает право суждения о действиях власти: «Если христианская совесть, имея в виду ясно выраженную волю Христову, противится исполнению требований власти, идущих против этой совести, то христианин обязан более повиноваться голосу совести, чем требованию власти»⁷⁵.

Необходимо подчеркнуть, что в данном случае речь идет о праве неповиновения властям в религиозных делах, когда власти вводят меры, направленные на искоренение истинной веры. В этом случае у христианина появляется полное право, и даже обязанность, эту веру отстаивать, не уступая ни на шаг. Однако при любых обстоятельствах, даже в условиях осуществления политики гонений на веру, христианин обязан исполнять свои гражданские обязанности и быть преданным слугой правительства в гражданском смысле.

В последующих строках апостол Павел снова называет правителей «Божиими служителями» и подчеркивает нравственную необходимость повиновения властям во всем, в том числе и в оплате податей: «Для сего вы и подати платите, ибо они Божии служители, сим самым постоянно заняты» (Рим. 13:6). Далее говорится о правовых отношениях, установленных законом: «Итак отдавайте всякому должное: кому подать, подать; кому оброк, оброк; кому страх, страх; кому честь, честь» (Рим. 13:7). Эти строки напрямую перекликаются со словами Христа из Евангелия от Матфея: «Итак, отдавайте кесарево кесарю, а Божие Богу» (Мф. 22:21).

В то же время, власть Божия несоизмеримо выше власти гражданской. Христиане должны воздавать должное каждой из этих властей. Если воздаяние

⁷⁵ Лопухин А. П., проф. Толковая Библия: в 7 томах. М.: Даръ, 2015. Т. 7. С. 536.

кесарева кесарю означает неуклонное исполнение обязанностей подданных государства, то воздаяние Божьего Богу «должно быть еще обширнее, поскольку власть Божия выше и обширнее власти Кесаря»⁷⁶.

Подобным образом, с одной стороны, выполняя свои гражданские обязанности, а с другой стороны, воздавая Божие Богу, поступал и Сам Христос⁷⁷. Так, Он заплатил подать за себя и за апостола Петра: «...найдеши статир; возьми его и отдай им за Меня и за себя» (Мф. 17:27). И это не противоречит главной миссии Христа на земле – исполнить волю Бога Отца: «ибо Я сошел с небес не для того, чтобы творить волю Мою, но волю пославшего Меня Отца» (Ин. 6:38).

Первое Послание к Коринфянам также содержит размышления первоверховного апостола о взаимоотношениях между обществом и государством. Здесь поднимается вопрос восстановления справедливости, когда те, кто распял Христа и совершает гонения на веру, сами окажутся побежденными. Этим указанием на будущее торжество униженных прежде христиан святой Павел наполняет отношение к властям более глубоким смыслом. Он призывает верующих к терпению и раскрывает суть действующей государственной власти как инструмент в руках Бога, Который реализует Свой непостижимый для человеческого ума замысел. «Но проповедуем премудрость Божию, тайную, сокровенную, которую предназначил Бог прежде веков к славе нашей, которой никто из властей века сего не познал; ибо если бы познали, то не распяли бы Господа славы» (1 Кор. 2:7-8). Из этих строк можно сделать вывод о том, что только Христос является истинным Господом, а все правители являются временными, и их мудрость далека от совершенной мудрости Божией.

⁷⁶ *Филарет (Дроздов), свт.* Слово в день восшествия на Всероссийский Престол Императора Николая Павловича 1852 г. // Слова и речи. М.: Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 2019. С. 1224.

⁷⁷ *Иероним Стридонский, блж.* Толкование на Евангелие от Матфея. М.: Сибирская Благовонница, 2018. С. 250.

Апостол Павел напоминает о распятии Христа как о ярчайшем доказательстве слепоты властей – Пилата, Ирода, Каиафы с первосвященниками – которые, «быв лицом к лицу с самою Премудростью, не уразумели ее».⁷⁸ Это непонимание премудрости Божией имеет место в любое время. Премудрость Божия распинается, если она противоречит духу века и устремлениям руководства в целом, «потому что у них совсем не тот склад ума, не те вкусы сердца, не те планы жизни»⁷⁹.

Апостол Павел призывает не бояться власти, несмотря на то, что ей «противящиеся сами навлекут на себя осуждение». Не в любом случае следует подчиняться руководству: «Властям предержащим должно повиноваться, если только этому не препятствует заповедь Божия»⁸⁰, – предупреждает святитель Василий Великий. В тринадцатой главе послания к Римлянам третий стих содержит примирительную формулу между начальством и тем, кто творит добро в соответствии с заповедями Божиими, а также указывает на такую функцию начальства, как выражение похвалы своим подчиненным. «Ибо начальствующие страшны не для добрых дел, но для злых. Хочешь ли не бояться власти? Делай добро, и получишь похвалу от нее» (Рим. 13:3).

Блаженный Августин, размышляя над этими словами апостола Павла, указывает на то, что похвала и награда за добрые дела ожидают человека в любом случае, даже если речь идет о тех временах, когда христиане были гонимы за веру и даже убиваемы властями. Похвала от властей непременно последует за добрыми делами. «Одобрит она твое доброе дело или станет гнать тебя – ты получишь похвалу от нее: либо от победы твоей послушанием Богу, либо увенчавшись короной гонимого»⁸¹, – указывает блаженный отец. Вероятно, здесь речь идет о преобладании власти Божией над властью

⁷⁸ *Феофан Затворник, свт.* Толкование первого Послания апостола Павла к Коринфянам. М.: Правило веры, 2006. С. 133.

⁷⁹ Там же.

⁸⁰ *Василий Великий, свт.* Нравственные правила. М.: Сибирская Благовонница, 2007. С. 181.

⁸¹ *Августин Аврелий, блж.* Некоторые темы из послания к Римлянам // Толкования Священного Писания [Электронный ресурс]. URL: <http://bible.optina.ru/new:rim:13:03> (дата обращения: 06.09.2022). Загл. с экрана.

государственной в большей степени тогда, когда последняя проводит антихристианскую политику. Гонимые за веру христиане в любом случае получают высочайшую похвалу от власти Божьей, даже если при этом сначала будут подавлены и угнетены властью государственной.

Апостол Павел продолжает: «Ибо начальник есть Божий слуга, тебе на добро. Если же делаешь зло, бойся, ибо он не напрасно носит меч: он Божий слуга, отмститель в наказание делающему злое» (Рим. 13:4). Святитель Иоанн Златоуст в комментариях на эти строки апостола поясняет, что не начальство является причиной страха, но только человеческие пороки и грехи. Святитель подчеркивает необходимость проявлять уважение к начальству по двум причинам. Прежде всего потому, что начальник установлен для людей Самим Богом, а также потому, что изначально призван служить «контролером» над исполнением Божиих законов. Именно поэтому начальник назван слугою Божиим. «Смотри: я даю тебе советы относительно целомудрия, и он того же требует по законам; я увещаю тебя, что не должно быть любостыжательным и похищать, и он над тем же поставлен судиею. Таким образом, он наш сотрудник и помощник, на это он и послан Богом»⁸².

Начальник содействует воле Божией, подталкивая подчиненных совершать дела добродетели и наказывая тех, кто преступает установленный закон – в этом и заключается функция начальника как слуги Божьего. Кроме того, стремление жить в соответствии с волей власти, установленной свыше, может привести человека к добродетельной жизни из боязни оскорбить Бога. «Многие сначала старались жить добродетельно для начальников, а впоследствии прилепились к добродетели из страха Божия. На людей грубых не столько действует будущее, сколько настоящее. А кто и страхом, и почестями предрасполагает сердца людей, чтобы они были способнее принять слово

⁸² *Иоанн Златоуст, свт.* Беседы на Послание к Римлянам. М.: Т8 RUGRAM, 2019. С. 445.

учения, тот справедливо называется Божиим слугою»⁸³, – читаем у великого златоустого проповедника.

Меч как символ осуществления суда над теми, кто преступил закон, дополняет образ начальника как слуги Божьего. Через начальника осуществляется воля Божия как над праведными – в виде похвалы и награды, так и над незаконными – в виде наказания. Начальник стоит на страже добродетели и прогоняет порок и является Божиим слугой еще и потому, что «многие делают добро не столько из-за страха Божия, сколько по боязни начальников».⁸⁴

Многие из этих слов апостола Павла, затрагивающих вопросы отношения власти и подчиненных, в равной степени призваны привлечь внимание самих представителей власти к смыслу установленного механизма подчинению начальства. Прежде всего, власть, действующая на земле – явление временное, начальник является слугой Божиим лишь на короткий период, «а затем конец, когда Он предаст Царство Богу и Отцу, когда упразднит всякое начальство и всякую власть и силу. Ибо Ему надлежит царствовать, доколе низложит всех врагов под ноги Свои» (1 Кор. 15:24-25). Суд над всем миром будет осуществлен в соответствии с христианскими законами, которые выше законов гражданских.

В Послании к Филиппийцам апостол Павел подчеркивает, что подлинным Царем и настоящим Господом является только Христос: «Посему и Бог превознес Его и дал Ему имя выше всякого имени, дабы пред именем Иисуса преклонилось всякое колено небесных, земных и преисподних, и всякий язык исповедал, что Господь Иисус Христос в славу Бога Отца» (Флп. 2:9-11). Только Ему подчиняются вся тварь – небесная (ангелы), земная (живущие люди) и преисподняя (умершие люди). Только этой власти невозможно противодействовать, поскольку она – истина. «Потому что и демоны познают, и

⁸³ *Иоанн Златоуст, свт.* Беседы на Послание к Римлянам. М.: Т8 RUGRAM, 2019. С. 445.

⁸⁴ *Феофилакт Болгарский, блж.* Толкования на Апостол. М.: Летопись, 2016. С. 338.

непокорные подчинятся, не сопротивляясь более истине, как они и прежде того времени говорили: знаю Тебя, Кто Ты (Лк. 4:34)»⁸⁵.

Таким образом, «с одной стороны, апостол Павел призывает уважать установленный порядок вещей и подчиняться требованиям властей, которые призваны этот порядок поддерживать, с другой, апостол языков говорит о том, что человеческие власти — лишь инструмент в руках Бога. Только с Богом христиане выстраивают вечные отношения, поскольку последнее слово»⁸⁶ принадлежит только Ему, и все — и власти, и подчиненные — в конце концов предстанут перед Божиим Судом. Лояльность государственной власти христиан не подлежит сомнению до тех пор, пока действия властей не касаются попираания Божиих заповедей. При этом самим христианам следует принять верное решение относительно того, какое место отведено этой лояльности в иерархии христианских ценностей.

Апостол Павел, Послания которого написаны в условиях борьбы христиан за их веру, устанавливает закон совершения молитвы за власти. Так, в первом Послании к Тимофею читаем: «Итак прежде всего прошу совершать молитвы, прошения, моления, благодарения за всех человеков, за царей и за всех начальствующих, дабы проводить нам жизнь тихую и безмятежную во всяком благочестии и чистоте» (1 Тим. 2:1–2). Этот порядок молитвословия — о всех людях, и о неверующих, а также о царе и властях — сохраняется в Церкви до сих пор. Возможно, причиной появления такого молитвенного обычая стала необходимость для христиан в то время, когда жил апостол Павел, показать, что они не являются человеконенавистниками, которые избегают всех остальных людей и их языческих обычаев, а собираясь все вместе, затевают против людей недоброе. «Христиане после сего всем могли показывать: вот

⁸⁵ *Феофилакт Болгарский, блж.* Толкования на Апостол. М.: Летопись, 2016. С. 637.

⁸⁶ *Десницкий А. С.* Апостол Павел о власти. [Электронный ресурс]. URL: <https://azbyka.ru/apostol-pavel-o-vlasti> (дата обращения: 06.09.2022). Загл. с экрана.

посмотрите, как нам предписано молиться, и судите, человеконенавистники ли мы и крамольники»⁸⁷.

Молитва, произносимая за власти и начальство, требует от христианина не только уважения, но и истинной любви к людям, которые поставлены над ним руководить. Именно в этой части послания апостол Павел призывает к возвращению в себе такого чувства как любовь к ближнему вне зависимости от того, кем этот ближний является, насколько он заблуждается в своих действиях, словах, мыслях. Молитва о других – это искреннее обращение к Богу о милости ко всему человечеству, о наставлении на путь истины, о непрестанной поддержке действовать в соответствии с Законами Божиими. Совершать такую молитву в отношении власти – такая же обязанность христиан, как и исполнение гражданского долга. Именно такая искренняя молитва ставит христиан много выше властей, которые даже способны совершать гонения на веру. «Подумай также о том, что значило для тех, которые злоумышляли, наносили побои, изгоняли, умерщвляли (христиан), – услышать, что те, которые переносят такие страдания, возносят к Богу прилежные молитвы за причиняющих им (эти страдания)! ...подобно тому, как к малым детям нисколько не уменьшается (отцова) любовь, хотя бы дитя, взятое на руки, даже ударило своего отца по лицу; так и мы нисколько не должны уменьшать нашей любви ко внешним, хотя бы мы переносили от них удары»⁸⁸, – говорит святитель Иоанн Златоуст. Бог устраивает все во благо, поэтому люди должны благодарить за все, что совершается и по человеческому желанию, и за то, что желаниям не соответствует.

В этом заключается «парадоксальность» наставления апостола Павла – совершать не только молитвы, но и благодарения Господу за действия властей, которые в то время являлись гонителями христианской веры. То, каким образом гонители могут стать предметом благодарности, становится ясным,

⁸⁷ *Феофан Затворник, свт.* Толкования Посланий апостола Павла. Пастырские Послания (к Титу, к Тимофею). М.: Правило веры, 2019. С. 332.

⁸⁸ *Иоанн Златоуст, свт.* Беседы на Послания к Тимофею, Титу и Филимону. М.: Т8 RUGRAM, 2019. С. 68.

если вспомнить о богодухновенности наставлений святого Павла. Дух Божий подсказывает святому Павлу, что как бывают власти и цари, за которых необходимо молиться со скорбью или утешением, так и такие, «за которых, как за драгоценный дар Божий, должно благодарить Бога с радостью»⁸⁹.

Однако достаточно распространен и другой случай – когда власть земная обязывает человека поступать вопреки Закону Власти Небесной. Здесь Церковь Христова дает своим чадам право мирного неповиновения власти, ведь на первом месте должен быть Господь. Право неповиновения властям, если их действия противоречат закону Божьему и ограничивают деятельность Церкви, направленную на спасение человека, отражен в многочисленных высказываниях различных богословов. В частности, свт. Тихон Задонский, отвечая на вопрос о том, как себя вести с неправедными властями, напоминает строки из Священного Писания – «должно повиноваться больше Богу, нежели человекам» (Деян. 5:29) – и говорит: «Что не противное закону Божьему приказывают, слушай и исполняй, а в противном случае не слушай»⁹⁰. Святитель Тихон Задонский приводит пример святых мучеников, которые выполняли любые приказания власти – носили камни, отдавали имения, копали землю и все, что не противоречит закону Божию. Однако они никогда не подчинялись, когда им предлагали отречься от Христа или совершить другие богопротивные поступки.

Свщмч. Василий Кинешемский указывает на пример древних христиан, которые «беспрекословно и даже с большим усердием и добросовестностью, чем язычники, исполняли свои гражданские обязанности, но в вопросах религиозной совести оставались непреклонны и не шли ни на какие уступки»⁹¹.

Свщмч. Василий вспоминает эпизоды из жизни различных святых – в

⁸⁹ *Иоанн Златоуст, свт.* Беседы на Послания к Тимофею, Титу и Филимону. М.: Т8 RUGRAM, 2019. С. 68.

⁹⁰ *Тихон Задонский, свт.* Симфония по творениям свт. Тихона Задонского. [Электронный ресурс]. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Tihon_Zadonskij/simfoniya-po-tvorenijam-svt-tihona-zadonskogo/43 (дата обращения: 06.09.2022). Загл. с экрана.

⁹¹ *Василий Кинешемский, свщмч.* Беседы на Евангелие от Марка. М.: Сибирская Благовонница, 2010. С. 242.

частности, из жития мученика Исидора, показывающего его готовность умереть за царя-язычника, исполняя свои воинские обязанности. Однако когда к нему обратились с требованием поклониться идолам самому, он предпочел мученическую смерть.

Подводя итоги параграфа, а вместе с ним и всей главы можно отметить следующие моменты. Слова апостола Павла «...нет власти не от Бога; существующие же власти от Бога установлены» (Рим. 13:1) передают один из принципов мироустройства, согласно Божьему произволению. Апостол ни в коем случае не утверждает, что любой правитель или начальник поставлен Богом, но говорит о механизме подчинения и руководства в целом, действующем в мире. Правила взаимоотношений между властями и подчиненными установлены изначально для предотвращения анархии в мире. То, что часто сами люди злоупотребляют дарованной им властью, есть только последствия греховности человеческой природы.

Вместе с тем, апостол утверждает принципы гражданской жизни, побуждая христиан, которые являются гражданами государства, повиноваться властям во всех случаях, когда действия властей не противоречат Божиим законам. Исполнять свой гражданский долг в соответствии с законом – обязанность христианина, также как исполнение Божиих законов в сфере духовной.

Начальник является Божиим слугой в том смысле, что он призван поддерживать установленный Богом порядок, но это служение временно и в конце концов каждый начальник и представитель власти предстанет перед Богом – единственной истинной и вечной властью.

ГЛАВА 3. Проблемы семьи и брака в посланиях апостола Павла

3.1. Апостол Павел о супружестве и безбрачии

В данной главе будет рассмотрен такой важный социальный аспект, как взаимоотношения между супругами, а также внутрисемейные отношения.

«И сотворил Бог человека по образу Своему, по образу Божию сотворил его; мужчину и женщину сотворил их. И благословил их Бог, и сказал им Бог: плодитесь и размножайтесь, и наполняйте землю» (Быт. 1:27-28). Брак – супружеский союз мужа и жены – был дан людям еще в самые первые времена их существования. Господь сотворил жену, чтобы она стала помощницей своему мужу: «И сказал Господь Бог: не хорошо быть человеку одному; сотворим ему помощника, соответственного ему» (Быт. 2:18). Брак благословляется Богом с самого начала, еще в Раю. В нем нет ничего предосудительного и грешного, но, наоборот, именно Богом он и был создан. Сам брак – есть нечто великое, таинственное, богосустановленное, а не грех. Однако, вместе с появлением брака, этого священного союза, появились и обязанности супругов, они стали нести ответственность друг за друга и друг перед другом. Эти отношения между супругами требовали божественного законоположения. И Господь дает некие правила для мужа и жены. На протяжении всей библейской истории, в разных книгах Библии, часто встречаются указания на то, как правильно вести супружескую жизнь.

С приходом Спасителя в мир происходит исполнение Ветхого Завета. Господь наполняет ветхозаветные заповеди большим и полнейшим смыслом. То же произошло и с заповедями о браке. Господь дает такие условия для благословенного брака, что даже его ученики говорят: «если такова обязанность человека к жене, то лучше не жениться» (Мф. 19:10). Апостолы Христовы продолжали дело Господа Иисуса Христа и также говорили о браке. Более всего о нем сказал апостол Павел, но также о браке говорили и другие апостолы. Данная работа посвящена изучению наследия именно апостола Павла, но для сравнения следует рассмотреть учение апостола Петра о браке, которое он оставил в своем первом соборном послании.

Итак, в своих посланиях апостол Павел достаточно много говорит о взаимоотношениях супругов. Рассмотрим эти места далее с приведением святоотеческого толкования. При этом анализ будет проводиться в том порядке, в котором послания расположены в каноническом списке библейских книг.

Первое место, которое обращает на себя внимание, находится в Первом послании к Коринфянам. Здесь апостол Павел рассматривает те нравственные недуги, которыми заразились некоторые члены Коринфской Церкви. В первую очередь это связано с гнусным происшествием в общине⁹², о чем апостол говорит в 5 главе: некий человек взял себе в жены свою мачеху: «Есть верный слух, что у вас [появилось] блудодеяние, и притом такое блудодеяние, какого не слышно даже у язычников, что некто [вместо] [жены] имеет жену отца своего» (1 Кор. 5:1). Святитель Феофан Затворник видит в словах апостола большое огорчение и «крайне укорный смысл»⁹³. Большое удивление у святителя вызывает суд, которым апостол судил грешника. Апостол, находясь в Ефесе, повелевает предать его сатане в этой жизни, чтобы он мог спастись хотя бы в следующей: «Необычайное заседание суда! Председательствует Господь, руководит всем Апостол из Ефеса, и постановляется решение...»⁹⁴. Таким образом апостол Павел показывает какие отношения вовсе запрещены для христиан.

Тут же одним из важных наставлений является учение о браке и безбрачии. Это учение располагается в третьей части послания. Главной мыслью наставлений по поводу брака и безбрачия является учение о безбрачии: «хорошо человеку не касаться женщины» (1 Кор. 7:1). Однако, чтобы не блудить «каждый имей свою жену, и каждая имей своего мужа» (1 Кор. 7:2). Отсюда уже начинается учение о брачной жизни. Его учение очень широкое и

⁹² Уляхин В., *прот.* Священное Писание Нового Завета: Апостол. М.: Изд-во ПСТГУ, 2015. С. 255.

⁹³ Феофан Затворник, *свт.* Толкование Послания апостола Павла к коринфянам первого. М.: «Правило веры», 2006. С. 253.

⁹⁴ Там же.

раскрывает множество аспектов брачной жизни. Апостол говорит, что ни муж, ни жена не имеют власти над своим телом, но такая власть принадлежит второй половине – отсюда вывод, что воздержание от брачных отношений возможно только по обоюдному согласию (стихи 3-6). Святитель Феофан здесь приводит много примеров из жизненного опыта: на его глазах разрушилась не одна семья от неблагоприятного воздержания одного из супругов, чаще жены. Если один из супругов, без согласия другого, удаляется от общения, то тем нарушает любовь и делается похитителем спокойствия и мира в своем доме, здесь не может быть никакого Богоугождения.

Лучшим же состоянием апостол все же считает безбрачие, к чему всех призывает, сам являясь тому примером: «желаю, чтобы все люди были, как и я» (1 Кор. 7:7). Вдовиц и дев апостол опять призывает жить в безбрачии, но, если те «не могут воздерживаться, пусть женятся» (1 Кор. 7:8). Далее апостол говорит и о «разводе»: разлучаться нельзя, Сам Господь запретил это, а если разлучились, то пусть пребывают по одному или примирятся и снова живут вместе⁹⁵. После этого апостол затрагивает сложный вопрос супружества последователя Христа с язычником или кем-либо другим: если согласны жить, то пусть живут вместе. По учению апостола христианин или христианка в таком браке не оскверняются нечистотой второй половины. Святитель Иоанн Златоуст говорит: «чистота жены побеждает нечистоту мужа, равно как чистота верного мужа побеждает нечистоту неверной жены»⁹⁶. В 15 стихе апостол разрешает развод, если развестись хочет неверный. Святитель Феофан, толкуя этот стих, говорит: «Если неверный или призывает супругу христианку стать соучастником в его делах нечестия (например, принести жертву языческому божеству, или совершить что-то противное заповедям Божиим) или развестись, то пусть разводится, это не делает греха для христианки. Наоборот, спокойное

⁹⁵ *Кассиан (Безобразов), еп.* Христос и первое христианское поколение. М.: «Русский путь», Православный Свято-Тихоновский Богословский институт, 2006. С. 213.

⁹⁶ *Иоанн Златоуст, свт.* Полное собрание творений: В 12 т. Почаев: Свято-Успенская Почаевская Лавра, 2005. Т. 8. С. 364.

мирное согласие на такой развод может обратить мужа»⁹⁷. Далее апостол показывает преимущества безбрачия: свобода от «скорбей по плоти» (тут имеются ввиду все скорби, которые приходится переживать супругам в дни гонений), возможность «заботиться о Господнем», а не о угождении жене и так далее.

Продолжая тему о женах, апостол затрагивает и другие вопросы. Например, покрывание глав женщинами при молитве. Апостол призывает женщин молиться с покрытой головой, в противность языческому обычаю, а мужчин, наоборот, – с непокрытой главой. Святитель Иоанн видит в этом наставлении указание на покорность жен мужьям⁹⁸. А святитель Феофан расширяет понимание этих слов, говоря: «муж внешним видом должен являть власть свою и преимущество пред женою. В числе этих знаков подчинения жены мужу и власти мужа над женою есть и то, чтобы первая всегда покрывала главу свою»⁹⁹. Таким образом, покрывание главы – знак подчинения и покорности одних другим, и если, говорит святитель, муж будет покрывать свою голову, а жена нет – то это будет срам себе. Таким образом уже в одном этом послании апостол Павел во всей полноте показал правильные взаимоотношения мужа и жены. Подробное повествование об этом предмете также встречается в послании к Ефессянам, но оно будет рассмотрено во втором параграфе этой главы.

Далее, как и было указано выше, для сравнения следует рассмотреть учение апостола Петра. В сохранившихся соборных посланиях апостола Петра есть несколько стихов, посвященных изучаемой проблеме – это 1 Пет. 3:1-7. Стоит также заметить, что и сам апостол Петр был женат, а значит имел мудрость и опыт в том, о чем писал. При этом о брачном состоянии апостола Павла однозначного мнения нет. Однако большинство православных экзегетов

⁹⁷ Лопухин А. П., проф. Толковая Библия: в 7 томах. М.: Дарь, 2015. Т. 7. С. 412.

⁹⁸ Иоанн Златоуст, свт. Полное собрание творений: В 12 т. Почаев: Свято-Успенская Почаевская Лавра, 2005. Т. 8. С. 371.

⁹⁹ Феофан Затворник, свт. Толкование Послания апостола Павла к коринфянам первого. М.: «Правило веры», 2006. С. 501.

сходятся во мнении, что апостол Павел был не женат. При этом некоторые неверно понимают слова апостола из одного из его посланий: «Ей молю и тебе, супружнице присный, споспешествуй им, яже во благовествовании сподвизашася со мною» (Флп. 4:3), думая, что здесь апостол языков обращается к своей супруге. Святитель Феофан показывает, что святой Павел был безбрачным, ибо на проповедь был призван в еще юном возрасте (значит не вдовец), а в послании к Коринфянам прямо говорит, что не имеет жены. Под «супружником» нужно понимать какого-либо богобоязненного мужа, который был близок к апостолу Павлу, и имел влияние на двух жен Еводию и Синтихию, которые иначе мудрствовали о Господе, и которых апостол (стихом выше) молит думать, как и все. В этом стихе, замечает святитель, незаметно говорится и о трудах разных жен в благовестии, имена которых «написаны в книге жизни» (Флп. 4:3)¹⁰⁰.

В первом соборном послании апостола Петра, в третьей главе содержится учение апостола Петра о браке: о правильных взаимоотношениях супругов в браке, «о покорности жён мужьям и о святости их образа жизни (3:1-4) в подражание святым жёнам, и особенно Сарре (3:5-6), и о благоразумном обращении мужей с жёнами (3:7)»¹⁰¹. Сначала апостол Петр дает указания женам (1 Пет. 3:1-6), а только после – мужам (1 Пет. 3:7).

«Также и вы, жены, повинуйтесь своим мужьям, чтобы те из них, которые не покоряются слову, житием жен своих без слова приобретаемы были» (1 Пет. 3:1) – так начинает свое обращение к женам апостол Петр. Это учение является логичным продолжением прошлой главы, где апостол поучал рабов послушанию своим господам (1 Пет. 2:18). Вероятнее всего апостол посчитал нужным такое обращение к женщинам-христианкам в силу разводов супругов. Здесь, вероятно, речь идет о смешанных браках, где жена – христианка, а ее

¹⁰⁰ *Феофан Затворник, свт.* Толкования Посланий апостола Павла к Колоссянам, к Филиппийцам. М.: «Правило веры», 2018. С. 610.

¹⁰¹ *Суханов В.* Первое соборное послание святого апостола Петра. Часть 1. Исагогические сведения. [Электронный ресурс]. URL: <https://azbyka.ru/otechnik/Biblia2/pervoe-sobornoe-poslanie-svjatogo-apostola-petra> (дата обращения: 06.09.2022). Загл. с экрана.

муж исповедует другую веру: языческую или иудейскую¹⁰². Апостол предупреждает, что жена не должна оставлять такого мужа, а напротив должна быть ему во всем покорна. Более того, апостол Петр возлагает на этих жен еще и задачу проповеди христианства перед супругом. Посредством доброго поведения жены, а именно кротости, послушания, святости жизни, верности, жена имела хорошую возможность расположить мужа к вере Христовой: «когда увидят ваше чистое, богобоязненное житие» (1 Пет. 3:2). Такие поступки жены будут проповедовать лучше, чем слова и увещания, как говорит и блаженный Феофилакт Болгарский: «Дело, не сопровождаемое словом, лучше слова, не сопровождаемого делом»¹⁰³.

«Да будет украшением вашим не внешнее плетение волос, не золотые уборы или нарядность в одежде, но сокровенный сердца человек в нетленной красоте кроткого и молчаливого духа, что драгоценно пред Богом» (1 Пет. 3:3-4). Здесь апостол выступает против страсти женщин к украшательству и роскоши в одежде. Христианка преображается не внешне, а внутренне¹⁰⁴. Апостол противопоставляет этому внутреннему расположению христианки внешнее поведение язычниц, основанное на гордости. Апостол Петр показывает, что христианке необходимо стяжать такие добродетели как кротость (в противовес гордости и тщеславию), молчаливость, мирность и спокойность, то есть «в умении все терпеливо переносить и не обижаться, и не обижать других»¹⁰⁵. Это драгоценно перед Самим Богом.

«Так некогда и святые жены, уповавшие на Бога, украшали себя, повинувшись своим мужьям» (1 Пет. 3:5). Здесь апостол приводит в пример тех жен, которые уже совершили свой подвиг. Их жизнь должна была быть известной для аудитории, а потому апостол будет брать библейский пример.

¹⁰² Лопухин А. П., проф. Толковая Библия: в 7 томах. М.: Дарь, 2015. Т. 7. С. 260.

¹⁰³ Феофилакт Болгарский, блж. Толкования на Апостол. М.: Летопись, 2016. С. 203.

¹⁰⁴ Орлин Н. Соборные послания ап. Иакова, 1 и 2 ап. Петра и ап. Иуды. Опыт истолковательного изложения текста их. Рязань: типография братства св. Василия, 1903. С. 43.

¹⁰⁵ Зефирова Н., прот. Общедоступное объяснение апостольских посланий. Могилев: Тип. И.Б. Клаза. 1911. Т. 1. С. 19.

«Так Сарра повиновалась Аврааму, называя его господином. Вы – дети ее, если делаете добро и не смущаетесь ни от какого страха» (1 Пет. 3:6). Этот ветхозаветный пример должен был быть известен тем, к кому обращался святой Петр. Он выделяет именно Сарру, жену патриарха Авраама, как родоначальницу евреев¹⁰⁶. Сарра обращалась к своему мужу с великим почтением: «Господин». Например, такое обращение встречается в книге Бытия: «Сарра внутренне рассмеялась, сказав: мне ли, когда я состарилась, иметь сие утешение? и господин мой стар» (Быт. 18:12). Конечно, такой пример более подходил христианкам из евреев, но и женщины из язычниц были детьми Авраама, отца верующих, как и вообще все христиане, по слову апостола Павла: «Итак по вере, чтобы было по милости, дабы обетование было непреложно для всех, не только по закону, но и по вере потомков Авраама, который есть отец всем нам» (Рим. 4:16). Это духовное родство подтверждает здесь и апостол Петр. Если женщина 1) делает добро и 2) не смущается ни от какого страха, то есть «не бойтесь ваших мужей язычников, хотя бы они и притесняли вас за веру»¹⁰⁷. Бог – ваш помощник и заступник». Блаженный Феофилакт понимает это указание иначе: «при украшении, приличном христианкам, убеждает их быть и милостивыми, не опасаясь за то взыскания от своих мужей. Это хочет выразить словами: не смущаетесь ни от какого страха. Ибо естественно, что мужья потребуют иногда от них отчета в издержках. Такой возвышенной речью убеждая бережливых и малодушных женщин к тому, чтобы они щедрее раздавали домашние вещи»¹⁰⁸.

На этом поучение апостола Петра к женщинам заканчивается. Оно очень кратко, но содержательно. Апостол, не углубляясь в какие-то конкретные примеры, дает наглядное руководство для нуждающихся в нем христианок. Из него ясно видно, что апостол призывает жен повиноваться своим мужьям, какими бы они не были: христиане, язычники, развратники, грешники или

¹⁰⁶ Лопухин А. П., проф. Толковая Библия: в 7 томах. М.: Дарь, 2015. Т. 7. С. 261.

¹⁰⁷ Зефирова Н., прот. Общедоступное объяснение апостольских посланий. Могилев: Тип. И.Б. Клаза. 1911. Т. 1. С. 19.

¹⁰⁸ Феофилакт Болгарский, блж. Толкования на Апостол. М.: Летопись, 2016. С. 203.

насилъники¹⁰⁹. Такое поведение христианок должно было привлечь внимание не только их мужей, но и вообще всех, так как тогда было легко разводиться и вступать в новый брак¹¹⁰. Более подробно учение о браке рассматривает апостол Павел.

Наставления мужам гораздо короче. Они умещаются всего в один стих. Однако содержание этого стиха очень широкое. «Также и вы, мужья, обращайтесь благоразумно с женами, как с немощнейшим сосудом, оказывая им честь, как сонаследницам благодатной жизни, дабы не было вам препятствия в молитвах» (1 Пет. 3:7).

Содержание этого стиха очень важно. Без этого добавления трудно было бы понять место женщины-христианки в семье. Но теперь становится ясно, что жена – не рабыня мужа, ее подчинение мужу носит «характер свободного нравственного повиновения при ответном добром отношении к ней мужа-христианина»¹¹¹. Апостол Петр призывает мужей относиться к своим женам с благоразумием, как с слабыми и немощными. Блаженный Феофилакт замечает здесь: «мне кажется, что этими словами апостол сокровеннее и важнее, чем Павел, намекает на пользование правами супружества»¹¹². Если апостол Павел говорит напрямую: «не уклоняйтесь друг от друга, разве по согласию» (1 Кор. 7:5), то апостол Петр сказал «обращайтесь благоразумно». Он «убеждает мужей, так как женский пол и к этому склоннее, не отлучаться от жен с запрещением и строгостью, но сначала снисходительно, как к слабейшим, пользоваться ими, потом с некоторой осторожностью убеждать их привыкать к воздержанию от сего»¹¹³. Преподобный Исидор Пелусиот говорит, что муж

¹⁰⁹ Лопухин А. П., проф. Толковая Библия: в 7 томах. М.: Дарь, 2015. Т. 7. С. 262.

¹¹⁰ Орлин Н. Соборные послания ап. Иакова, 1 и 2 ап. Петра и ап. Иуды. Опыт истолковательного изложения текста их. Рязань: типография братства св. Василия, 1903. С. 44.

¹¹¹ Лопухин А. П., проф. Толковая Библия: в 7 томах. М.: Дарь, 2015. Т. 7. С. 267.

¹¹² Феофилакт Болгарский, блж. Толкования на Апостол. М.: Летопись, 2016. С. 203.

¹¹³ Там же. С. 204.

должен оставлять ложе для «чистоты и при посредстве непрестанных молитв»¹¹⁴.

Мужья должны иметь особую честь к своим женам, потому что и они являются сонаследницами вечности, сонаследницами живой благодати. Это учение как бы поставляет женщин на одинаковую высоту с мужчинами, потому что оба являются в Очах Божиих равными: «нет мужского пола, ни женского: ибо все вы одно во Христе Иисусе» (Гал. 3:28). Теперь жены вместе со своими мужами имеют участие в наследии вечной жизни. Это учение новое, потому что в римской империи в то время к женщине относились как некоей вещи, также и в иудейской среде было подобное отношение к женам.

Н. Орлин замечает, что это место «как сонаследницам благодатной жизни» можно понимать и в другом смысле. Обычно оно понимается так: к своей жене-христианке следует относиться с честью и уважением как к сонаследнице. А если жена не является христианкой? На этот вопрос Орлин находит следующий ответ. Это место должно читаться «как и сонаследницам», то есть как вы воздаёте честь и женам христианкам¹¹⁵. Значит отношение и не к христианке у мужа должно быть таким же, как и к христианке. Муж-христианин в брачной жизни свят, чист и честен пред Богом. А потому он смотрит и на свою жену как на сонаследницу святой и чистой брачной жизни, которую муж может и должен вести. Также муж должен воздавать честь своей жене, даже несмотря на то, что она язычница и он только молится о ее обращении. Такое отношение к жене, по мнению Н. Орлина, будет способствовать молитве мужей о своих женах-язычницах, потому что оно не будет противоречить их молитвам. Если муж о своей жене молится Богу и просит Его привести и ее в Церковь, а сам обращается с ней без уважения и любви, то жена в Церковь не придет, потому что не будет там видеть чего-то

¹¹⁴ *Брей Д.* Библейские комментарии отцов Церкви и других авторов I–VIII веков. Новый Завет: в 12 т. Тверь: Герменевтика, 2008. Т. 12. С. 82.

¹¹⁵ *Орлин Н.* Соборные послания ап. Иакова, 1 и 2 ап. Петра и ап. Иуды. Опыт истолковательного изложения текста их. Рязань: типография братства св. Василия, 1903. С. 44.

хорошего. Молитва, которая расходится с делами, явно неискренна и проистекает не из чистого сердца и христианских чувств. Такую молитву Господь бы не послушал, а может быть и вовсе уничтожил из сердца, и она бы прекратилась¹¹⁶.

Другие толкователи понимают слова апостола по отношению к молитве иначе. Так протоиерей Николай Зефиров понимает это следующим образом: «Только при мире и согласии между мужем и женой возможно и единение их в молитвах»¹¹⁷. «Он говорит также, призывая мужей к подражанию, потому что еще раньше он предписывал это и женам; а «благоразумно» [сказано] – чтобы они поняли, чего хочет Бог, и оказывали честь немощному сосуду. Если мы воздерживаемся от соития, мы оказываем честь; если не воздерживаемся, очевидно, что соитие есть нечто противоположное чести»¹¹⁸. Все говорится «согласно закону, устанавливающему молитву супружества, чтобы муж не осквернялся во время поста, так как это может препятствовать в молитвах»¹¹⁹. По мнению еще одного толкователя, препятствие в молитве может быть вызвано отсутствием долготерпения в отношениях с женами: «причина для долготерпения – чтобы не было препятствий молитвам, ведь домашние распри являются препятствием для Божьих дел»¹²⁰.

Итак, видно, что поучение для мужей, которое заключается в одном стихе 1 Пет. 3:7, объемно и включает в себя указания как вести себя мужьям, чтобы их жены обратились в христианство. Если же жены уже являются христианками, то здесь, по мнению других толкователей, даются указания на то как вести себя с ними, чтобы насладиться миром и счастьем в семье.

¹¹⁶ Орлин Н. Соборные послания ап. Иакова, 1 и 2 ап. Петра и ап. Иуды. Опыт истолковательного изложения текста их. Рязань, типография братства св. Василия, 1903. С. 45.

¹¹⁷ Зефиров Н., прот. Общедоступное объяснение апостольских посланий. Могилев: Тип. И.Б. Клаза. 1911. Т. 1. С. 20.

¹¹⁸ Брей Д. Библейские комментарии отцов Церкви и других авторов I–VIII веков. Новый Завет: в 12 т. Тверь: Герменевтика, 2008. Т. 12. С. 82.

¹¹⁹ Там же. С. 83.

¹²⁰ Там же.

Итак, рассмотрев учение апостола Петра о браке, можно сделать следующие выводы. Апостол Петр научает жен кротости и смирению даже в отношениях с мужьями-язычниками. Такое смирение должно иметь в своей основе любовь, к которой призывает Господь Иисус Христос. Также апостол учит жен одеваться не в нарядные одежды, а в смирение и кротость, чем они могут приобрести своих мужей ко спасению, ввести их в Церковь, однако и здесь нет и намека на бессловесное послушание из страха – только Христова любовь. Апостол учит и мужей с благоразумием относиться к своим женам, оказывать им честь и любовь. Таким образом и мужья могут обратить внимание своих жен на христианство и приобрести их души. А если они будут только молиться о своих женах, но не оказывать им чести и любви, то будут иметь препятствие в молитвах, как лицемеры.

Образ отношений, который апостол дает супругам имеет все самое важное для верной супружеской жизни, чтобы брак был в радость. Блаженный Августин, размышляя над 1 Пет. 3:7, замечает: «Разве такие супруги не думают о Господнем, как угодить Господу (1 Кор. 7:32)? Но они встречаются очень редко – кто станет это отрицать?»¹²¹. То есть такой добрый брак будет благоугоден Богу также, как и подвиг девства.

Таким образом, было рассмотрено учение апостола Павла о браке на примере послания к Коринфянам, а далее, в качестве сравнения апостольских учений, показано мнение по тому же предмету апостола Петра. В результате видно, что учение апостола Павла и апостола Петра по этому вопросу полностью совпадает. Апостол Павел, хотя и не был женат, достаточно широко освещает вопросы семейной жизни и взаимоотношений супругов. При этом он никак не противоречит Петру, который сам был женат и на опыте знал, о чем говорит. Такое различие в образе жизни и единство в вопросах взаимоотношений супругов может быть объяснено только тем, что оба апостола учили по вдохновению Святого Духа.

¹²¹ *Брей Д.* Библейские комментарии отцов Церкви и других авторов I–VIII веков. Новый Завет: в 12 т. Тверь: Герменевтика, 2008. Т. 12. С. 86.

3.2. Образ христианской семьи в посланиях апостола Павла

В своих посланиях апостол Павел достаточно часто показывает правильные взаимоотношения вообще для разных групп людей. В том числе он говорит и о взаимоотношениях супругов, и о взаимоотношениях в семье.

Наиболее интересное с точки зрения освещения семейных отношений послание – к Ефессянам, где достаточно подробно говорит о взаимоотношениях супругов и других членов семьи. В послании апостол обращает свою речь не ко всем, а к конкретным сословиям.

Сначала апостол обращается к живущим в супружестве и призывает жен во всем повиноваться мужьям, как Церковь Христу (Еф. 5:24), а мужей – любить своих жен, как Христос – Церковь (Еф. 5:25). Далее апостол считает нужным показать правильные отношения детей и родителей: «Дети, повинуйтесь своим родителям в Господе, ибо сего требует справедливость. Почитай отца твоего и мать, это первая заповедь с обетованием: да будет тебе благо, и будешь долголетен на земле. И вы, отцы, не раздражайте детей ваших, но воспитывайте их в учении и наставлении Господнем.» (Еф. 6:1-4). Наконец, апостол призывает всех верных «облечься в оружия правды» и твердо стоять против греха, то есть «к борьбе с миром и грехом»¹²².

Святые отцы и экзегеты, рассуждая над сказанным здесь апостолом, замечают:

1. Во-первых, апостол сначала показывает обязанности детей, а только потом родителей к детям: «В шестой главе святой Апостол говорит прежде всего об обязанностях детей к родителям, а затем – родителей к детям. Дети должны слушаться своих родителей, ибо естественный закон справедливости этого требует и пятая заповедь Закона Божия это заповедует, а родители не

¹²² *Иванов А. В.* Руководство к изучению книг Священного Писания Нового Завета. СПб.: Воскресение, 2008. С. 722.

должны быть к детям чрезмерно суровыми, не должны вводить их в грех, но должны разумно воспитывать их в учении и наказании Господнем»¹²³.

2. Во-вторых, показывают основания, по которым дети должны повиноваться родителям: «Этот закон дан детям: поскольку родители обеспечивают само их существование, дети должны слушаться их. Ведь справедливо, чтобы они относились с почтением к тем, через кого они существуют»¹²⁴.

3. Вообще указывается, что послушание есть естественное и правильное состояние детей: «Дословно в греческом тексте сказано так: «Дети, слушайтесь родителей ваших в Господе, ибо ведь это есть праведно». Действительно, послушание – это естественное состояние детей. Нормальный ребенок в обычных обстоятельствах слушается родителей. Маленьким детям из неиспорченных семей хочется слушаться родителей, чтобы те их похвалили. Причем это относится не только к детям»¹²⁵.

4. Показывается духовное основание для послушания «в Господе»: «В некоторых древних рукописях эти слова отсутствуют. Они указывают на то абсолютное начало, в котором заповедь послушания находит свой источник и смысл, даже в том случае, когда родители – не христиане»¹²⁶.

5. Святые отцы рассматривают и различные сложные вопросы в послушании: «Но как поступать, если бы приказание были непристойные? Правда, едва ли какой-нибудь отец, даже самый бесчестный, станет приказывать своим детям что-либо непристойное. Однако ж и для подобного случая (апостол) дает наставление, сказав: "В Господе", т. е. так, чтобы (исполнением воли родителей) тебе не оскорбить Бога. Например, если отец

¹²³ *Аверкий (Таушев), архиеп.* Четвероевангелие. Апостол. Руководство к изучению Священного Писания Нового Завета М.: Православный Свято-Тихоновский гуманитарный университет, 2014. С. 211.

¹²⁴ *Брей Д.* Библейские комментарии отцов Церкви и других авторов I–VIII веков. Новый Завет: в 12 т. Тверь: Герменевтика, 2008. Т. 12. С. 76.

¹²⁵ *Сысоев Д., свящ.* Строительство Дома Божия. Толкование на Послание к Ефессянам. М., 2018. С. 287.

¹²⁶ *Десницкий А.* Павловы послания. М.: ПСТГУ, 2017. С. 438.

будет язычник, или еретик, то уже не следует слушаться его, потому что это не "в Господе"»¹²⁷

6. Говорится о справедливости такого послушания детей родителям: «Первое основание заповеди сей и первое к тому побуждение. И естественный закон справедливости того требует. Что может быть справедливее, как повиноваться тем, от которых получили бытие, воспитание и направление жизни. Равного за это воздаяния и принести нельзя. Да воздается всегдашнее послушание. Чтобы это естественное дело освящалось верою, надо детям видеть в родителях представителей Творца и Промыслителя, чрез них волю Свою о них изрекающего, и в сем качестве слушаться их и чтить их»¹²⁸

О подобном же говорится и в другом послании апостола Павала – в послании к Колосянам. Дальше апостол ведет свою речь к каждому конкретному человеку: жену учит повиноваться мужу, мужа – любить жену и не быть к ним суровыми, детей учит послушанию родителям, родителей учит не раздражать детей, дабы те не унывали, рабов выполнять повеленное с усердием, господ – поступать справедливо к рабам. Эти поучения почти совпадают с поучениями, что апостол писал в послании к Ефессянам. Далее апостол призывает колоссян всегда бодрствовать и пребывать в молитве. С внешними же, говорит апостол, «обходитесь благоразумно, пользуясь временем. Слово ваше да будет всегда с благодатию, приправлено солью, дабы вы знали, как отвечать каждому» (Кол. 4:6), здесь говорится о той соли, которую заповедал иметь в себе Христос¹²⁹.

Наконец и в пастырских посланиях апостол, давая наставление Тимофею чему учить людей, говорит и о семейных отношениях. Сначала он говорит относительно того каким должен быть епископ в качестве семьянина и

¹²⁷ *Иоанн Златоуст, свт.* Полное собрание творений: В 12 т. Почаев: Свято-Успенская Почаевская Лавра, 2005. Т. 8. С. 388.

¹²⁸ *Феофан Затворник, свт.* Толкование Послания апостола Павла к Ефессянам. М.: Правило веры, 2006. С. 48.

¹²⁹ *Брей Д.* Библейские комментарии отцов Церкви и других авторов I–VIII веков. Новый Завет: в 12 т. Тверь: Герменевтика, 2008. Т. 12. С. 76.

гражданина (должен иметь одну жену, однако это не значит, что апостол осуждает двоеженцов, ибо, порой, говорит святитель, двоеженцы бывают воздержаннее первых; должен иметь благоговейных детей, если они еще во власти родителей), далее говорит какими добродетелями он должен быть украшен (без порока, не гневлив, не пьяница, не бийца, т.е. не должен наносить ран и побоев другим ни словами, ни делами), и насколько он должен быть «учителем»¹³⁰. Во второй главе апостол призывает Тита учить свою паству: старцев – целомудрию и любви, стариц – прилично одеваться и не клеветать, жен – любить детей и мужей, и быть покорными им; рабов – во всем угождать господам и не красть (Тит. 2:1-10). Таким образом и здесь показываются правильные внутрисемейные отношения.

Итак, в своих многочисленных посланиях апостол Павел достаточно много сказал о самых разных аспектах социальной жизни христиан. В том числе достаточно много было сказано и о таком важнейшем институте как семья. Апостол учит любви, повиновению, проистекающему из нее, и смирению с добрым послушанием «в Господе».

¹³⁰ *Феофан Затворник, свт.* Толкования Посланий апостола Павла. Пастырские Послания (к Титу, к Тимофею). М.: «Правило веры», 2019. С. 86.

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

В ходе дипломной работы, руководствуясь её основной целью – выявить ключевые социальные вопросы в посланиях апостола Павла, и показать то, как они разрешались апостолом – были решены следующие задачи:

1. Рассмотрены проблемы межнациональных конфликтов в посланиях апостола. Такие конфликты были исследованы на примере христиан из язычников и иудеев. Видится, что проблемы во взаимоотношениях характерны не узким противоречием внутри двух групп христиан – из иудеев и из язычников, а значительно более широкой причиной – особенностями самовосприятия иудеев. Христиане из иудеев еще долгое время будут держаться всего того, что и обычное иудеи с той лишь разницей, что первые уверовали во Христа как в Мессию. Новым христианам из иудеев было очень сложно принять мысль, что обрядовые предписания Закона, устное предание и многое другое, заповеданное их учителями и старцами – не нужно для спасения. Когда апостол Павел учил новообращенных язычников жизни во Христе, он уделял все значение подвигу Господа Иисуса и вере в Него, что для фарисейски настроенных иудео-христиан казалось ошибкой

2. Показано решение проблемы социального расслоения у апостола. Проблема социального расслоения не укрывается от взора апостола Павла. Он не боится говорить на тему рабства и свободы, богатства и бедности и других проблем социальной стратификации. Апостол Павел не призывает к свержению текущего мироустройства: всех он призывает оставаться в своем положении, кто в каком призван в Церковь Христову. При этом апостол замечает, что внутри Церкви не может быть различия между рабом и свободным. Оба они равны между собой и господин не имеет права превозноситься над рабом. То же касается и вопроса богатства и бедности. Апостол резко восстает против притеснения бедных богатыми внутри Церкви, например, на Таинстве Евхаристии (1 Кор. 11:22). При этом апостол Павел не призывает к свержению текущего строя или восстанию. Несмотря на такую миролюбивую политику

Церковь Христова победила рабство и многих богачей научила подавать милостыню бедным.

3. Проанализированы правильные взаимоотношения человека с властью на примере жизни и в посланиях святого апостола Павла. Изучая особенности римской государственности времен Господа Иисуса Христа и апостола Павла, были сформулированы следующие выводы. Являясь гражданином Рима, апостол Павел пользовался правами римского гражданства. В целом в римском обществе выделялись две категории граждан – те, кто обладал полнотой прав, и латинские граждане с урезанными правами. Кроме того, выделялась категория рабов – неграждан, которые правами не обладали, но принадлежали своему хозяину. Многие строки из посланий апостола Павла относятся именно к рабам, принявшим христианство, и размышляющих о необходимости подчиняться своим «земным» господам. Законодательная база римского общества была основана именно на такой стратификации общества. При этом император утверждал законы и всецело управлял государством, власть которого считалась божественной и который мог возглавлять языческие культы. Во главе провинции стоял наместник-прокуратор, подобно прокуратору Иудеи Понтию Пилату, по приказу которого был распят Господь Иисус Христос.

Такие социальные условия стали причиной конфликта между христианами и императорской властью. Государство стремилось ограничить права христиан, заставить их отречься от веры и уничтожить физически. Тем не менее, эти усилия не увенчались успехом, и большинство христиан сохраняли преданность Христу.

Также был проведен анализ отношений апостола Павла к государственной власти. Основной акцент сделан на исторический аспект. Из проведенного исследования в целом очевидно, что гонитель христиан Савл – будущий апостол Павел – подчинялся власти и признавал ее авторитет. Однако, являясь миссионером христианской веры, святой Павел не покорялся несправедливости государственной власти. В частности, когда он был несправедливо наказан в Филиппах, он, используя свое положение римского

гражданина, вынудил начальников публично признать незаконность их действий и принести извинения.

Изучая отдельные эпизоды, демонстрирующие отношение апостола Павла к государственной власти, было выяснено, что необходимо учитывать исторические и психологические факторы. Имеет значение не только время, место и обстоятельства, при которых было написано то или иное послание, но и эмоциональное состояние писателя и даже его возраст. В целом анализ посланий апостола Павла свидетельствует о том, что при любых условиях и в любой ситуации апостол приводил убедительные доказательства необходимости следовать к единственно верной цели – спасению во Христе. При этом свое учение о спасении апостол Павел излагал, ориентируясь на сложившуюся политическую и социальную обстановку, потребности христиан и возникающие разногласия в церквях.

В работе проведен анализ богословской трактовки высказываний апостола Павла относительно взаимоотношений христиан, государственной властью и обществом. В результате исследования можно сделать заключительный вывод. Прежде всего, апостол Павел, говоря о том, что «нет власти не от Бога; существующие же власти от Бога установлены» имеет в виду не отдельных правителей или государственный аппарат конкретной страны, но понятие власти как механизм подчинения и руководства в целом, установленный Богом во избежание анархии. Это не означает, что каждый правитель поставлен Богом, и любые его действия не поддаются оспариванию.

Наоборот, этими словами апостол Павел призывает каждого правителя быть достойным слугой Божиим, а христиан – подчиняться власти исключительно потому, что принципы подчинения установлены Самим Богом. При этом подчинение государственным властям имеет границы. Оно прекращается, когда действия властей начинают противоречить Божиим законам. Поэтому апостол взывает к совести, как голосу Божьему в любом человеке – будь-то подчиненный или начальник – такими словами: «И потому надобно повиноваться не только из страха наказания, но и по совести» (Рим.

13:5). С одной стороны, апостол Павел призывает уважать и подчиняться требованиям властей до установленного предела и выполнять свой гражданский долг в соответствии с законом. С другой стороны, апостол подчеркивает, что власти – лишь временный инструмент в руках Бога, Который единственно является главным и истинным Судией.

4. Определить разрешение вопроса семейных и супружеских взаимоотношений. Что касается взаимоотношения супругов и вообще описания внутрисемейных отношений, то здесь апостол Павел также оставил множество наставлений. Уже в первом послании к Коринфянам встречается обширное рассуждение апостола Павла относительно вопросов брака и безбрачия. Признавая для некоторых лучшим брак, апостол все же советует своим слушателям быть безбрачными. Апостол учит, что воздержание возможно по обоюдному согласию супругов. Вдовиц и дев апостол опять призывает жить в безбрачии, но, если те «не могут воздерживаться, пусть женятся» (1 Кор. 7:8). При этом развод апостол запрещает. Брак с неверными предупреждает такими словами: если согласны жить, то пусть живут вместе. По учению апостола христианин или христианка в таком браке не оскверняются нечистотой второй половины.

В заключении необходимо в очередной раз отметить ту высоту апостольского учения и вообще важность Церковного Предания. Благодаря тщательному изучению последних можно найти ответы на многие вопросы, которые представляет человеку современный мир. Поэтому важно всякий раз подробно углубляться в учение и предание Православной Церкви.

СПИСОК ИСПОЛЬЗОВАННЫХ ИСТОЧНИКОВ И ЛИТЕРАТУРЫ

Источники

1. Библия. Книги Священного Писания Ветхого и Нового Завета. – М.: Издательство Московской Патриархии, 2013. – 1376 с.
2. *Августин Аврелий, блж.* Некоторые темы из послания к Римлянам / Блаженный Аврелий Августин [Электронный ресурс] // Толкования Священного Писания «Баибл.оптина» – URL: <http://bible.optina.ru/new:rim:13:03> (дата обращения: 06.09.2022). Загл. с экрана.
3. *Василий Великий, свт.* Нравственные правила / Святитель Василий Великий, пред. проф. А. И. Сидоров. – М.: Сибирская Благовонница, 2007. – 1136 с.
4. *Ефрем Сирин, прп.* Творения. Толкование на Послания ап. Павла / Преподобный Ефрем Сирин. – Сергиев Посад, 1995. – Т. 7. – 330 с.
5. *Иероним Стридонский, блж.* Толкование на Евангелие от Матфея / Блаженный Иероним Стридонский. – М.: Сибирская Благовонница, 2018. – 464 с.
6. *Иоанн Златоуст, свт.* Беседы на Послание к римлянам / Святитель Иоанн Златоуст. – М.: Т8 RUGRAM, 2019. – 570 с.
7. *Иоанн Златоуст, свт.* Полное собрание творений: В 12 т. / Святитель Иоанн Златоуст. – Почаев: Свято-Успенская Почаевская Лавра, 2005. – Т. 8. – 1070 с.
8. *Иосиф Флавий.* Иудейские древности / пер. Г. Г. Генкель. – М.: Эксмо, 2011. – 1600 с.
9. *Феофилакт Болгарский, блж.* Толкования на Апостол / Блаженный Феофилакт Болгарский. – М.: Летопись, 2016. – 920 с.
10. *Филарет (Дроздов), свт.* Слово в день восшествия на Всероссийский Престол Императора Николая Павловича 1852 г. / Святитель Филарет (Дроздов) // Слова и речи. – М.: Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 2019. – 1632 с.

Литература

11. *Аверкий (Таушев), архиеп.* Четвероевангелие. Апостол. Руководство к изучению Священного Писания Нового Завета / Архиепископ Аверкий (Таушев). – М.: Православный Свято-Тихоновский гуманитарный университет, 2014. – 846 с.
12. *Иларион (Алфеев), митр.* Апостол Павел. Биография. – М.: Издательский Дом «Познание», 2017. – 592 с.
13. *Акимов В. В.* История Христианской Церкви в доникейский период / В. В. Акимов. – М., 2002. – 412 с.
14. *Баркли У.* Толкования к Деяниям Апостолам / Уильям Баркли. – СПб., 2010. – 128 с.
15. *Брей Д.* Библейские комментарии отцов Церкви и других авторов I–VIII веков. Новый Завет: в 12 т. / Д. Брей. – Тверь: Герменевтика, 2008. –Т. 12. –1200 с.
16. *Буткевич Т., свящ.* Язычество и иудейство / Священник Т. Буткевич. – Харьков, 1888. – 244 с.
17. *Василий Кишенемский, свщмч.* Беседы на Евангелие от Марка / Священномученик Василий Кишенемский. – М.: Сибирская Благовонница, 2010. – 355 с.
18. *Виноградов П.* Святой апостол Павел, как обличитель иудейства / П. Виноградов // Христианское чтение. – 1874. – № 8-9. – СПб.: Издательство СПбПДА, 2010. – 1008 с.
19. *Верде В.* Павел. / В. Верде; перевод Н. М. Никольского. – М., 1907. – 106 с.
20. *Гарнак А.* Миссионерская проповедь и распространение Христианства в первые три века / А. Гарнак. – М., 1997. – 210 с.
21. *Глубоковский Н. Н., проф.* Благочестие святого апостола Павла по его происхождению и существу. [Электронный ресурс] // Книга на Академике.

- URL: <http://books.academic.ru/book.nsf/60483690> (дата обращения 06.09.2022).
Загл. с экрана.
22. *Десницкий А.С.* Введение в библейскую экзегетику / Профессор А. Десницкий. – М.: ПСТГУ, 2013. – 413 с.
23. *Десницкий А. С.* Апостол Павел о власти. [Электронный ресурс] // Азбука.ру – URL: <https://azbyka.ru/apostol-pavel-o-vlasti> (дата обращения: 06.09.2022). Загл. с экрана.
24. *Ельчанинов А., свящ.* История Религии / Священник Александр Ельчанинов. – СПб.: Изд-во Олега Абышко, 2005. – 251 с.
25. *Зайков А.В.* Римское частное право в систематическом изложении: Учебное пособие / А. В. Зайков. – М.: Русский Фонд Содействия Образованию и Науке, 2012. – 480 с.
26. *Зефирова Н., прот.* Общедоступное объяснение апостольских посланий. Соборные послания. – Могилев, 1911. Т. 2. – 120 с.
27. *Ианнуарий (Ивлиев), архим.* Апостол. Русский перевод и комментарии / Архимандрит Ианнуарий (Ивлиев). – М.: ПСТГУ, 2019. – 272 с.
28. *Ианнуарий (Ивлиев), архим.* Ефесянам послание // Православная Энциклопедия. – М.: Церковно-научный центр «Православная Энциклопедия», 2008. – 980 с.
29. *Иванов А. В.* Руководство к изучению книг Священного Писания Нового Завета / А. В. Иванов. – СПб.: Воскресение, 2008. – 870 с.
30. *Кассиан (Безобразов), еп.* Христос и первое христианское поколение / Епископ Кассиан (Безобразов). М.: «Русский путь», Православный Свято-Тихоновский Богословский институт, 2006. – 560 с.
31. *Лебедев А. П.* Эпоха гонений на христиан и утверждение христианства в греко-римском мире при Константине Великом / А. П. Лебедев. – СПб.: Изд-во Олега Абышко, 2006. – 336 с.
32. *Лопухин А. П., проф.* Толковая Библия: в 7 томах. Т. 7. Апостольские послания / А. П. Лопухин. – М.: Даръ, 2015. – 7760 с.

33. *Макрей Д.* Жизнь и учение апостола Павла / Д. Макрей; пер. А. Гейченко. – Черкассы: Коллоквиум, 2009. – 300 с.
34. *Машкин Н. А.* История Древнего Рима. – М.: Госполитиздат, 1950. – 796 с.
35. *Никанор (Каменский), архиеп.* Толковый Апостол. Объяснение книги деяний святых апостолов и соборных посланий / Архиепископ Никанор (Каменский). – М.: ДАРЪ, 2008. – 704 с.
36. *Орлин Н.* Соборные послания ап. Иакова, 1 и 2 ап. Петра и ап. Иуды. Опыт истолковательного изложения текста их / Н. Орлин. – Рязань: тип. братства св. Василия, 1903. – 146 с.
37. *Орлов Н., прот.* Последние годы жизни святого апостола Павла / Протоиерей Николай Орлов // Странник. – 1913. – № 9. – 220 с.
38. *Прокопчук А., прот.* Послания святого апостола Павла. Комментарии и богословие / Протоиерей Александр Прокопчук. – М.: Изд-во ПСТГУ, 2019. – 416 с.
39. *Сантала Р.* Апостол Павел, человек и учитель, в свете иудейских источников / Р. Сантала. – СПб.: «Библия для всех», 2004. – 224 с.
40. *Суханов В.* Первое соборное послание святого апостола Петра. Часть 1. Исагогические сведения. [Электронный ресурс] // Азбука.ру. – URL: <https://azbyka.ru/otechnik/Biblia2/pervoe-sobornoe-poslanie-svjatogo-apostola-petra> (дата обращения: 06.09.2022). Загл. с экрана.
41. *Сысоев Д., свящ.* Жениться или не жениться? Беседы на Первое и Второе Послания апостола Павла к Коринфянам: в 12 т. Т. 3: Христиане и социальная революция / Священник Даниил Сысоев. – М.: Благотворительный фонд имени иерея Даниила Сысоева, 2010. – 540 с.
42. *Тихон Задонский, свт.* Симфония по творениям свт. Тихона Задонского [Электронный ресурс] // Святитель Тихон Задонский; библиотека «Азбука.ру» – URL: https://azbyka.ru/otechnik/Tihon_Zadonskij/simfonija-po-tvorenijam-svt-tihona-zadonskogo/43 – (дата обращения: 06.09.2022). – Загл. с экрана.

43. Уляхин В., прот. Священное Писание Нового Завета: Апостол / Священник Валентин Уляхин. – М.: Изд-во ПСТГУ, 2015. – 450 с.
44. Фан И. Б. Античные модели гражданства // Антиномии. Вып. 2. – М., 2002. – С. 31-47.
45. Фаррар Ф. В. Жизнь и труды апостола Павла / Ф. В. Фаррар. – М., 2005. – 520 с.
46. Феофан Затворник, свт. Толкование Послания апостола Павла к Коринфянам первого. – М.: «Правило веры», 2006. – 805 с.
47. Феофан Затворник, свт. Толкование Послания апостола Павла к Римлянам / Святитель Феофан Затворник. – М.: Правило веры, 2018. – 1312 с.
48. Феофан Затворник, свт. Толкования Посланий апостола Павла к Солунянам, к Филимону, к Евреям / Святитель Феофан Затворник. – М.: «Правило веры», 2019. – 672 с.
49. Феофан Затворник, свт. Толкования Посланий апостола Павла к Солунянам, к Филимону, к Евреям / Святитель Феофан Затворник. – М.: «Правило веры», 2019. – 672 с.
50. Феофан Затворник, свт. Толкования Посланий апостола Павла. Пастырские Послания (к Титу, к Тимофею). – М.: Правило веры, 2019. – 590 с.
51. Хусто Г. Л. История христианства. Т. 1: От основания Церкви до эпохи Реформации / Г. Л. Хусто; пер. Б. А. Скороходов. – СПб.: Библия для всех, 2021. – 400 с.
52. Цыпин В., прот. История Европы: дохристианской и христианской: в 16 т. Т. 1: Истоки европейской цивилизации / Протоиерей Владислав Цыпин. – М.: Изд-во Сретенского монастыря, 2011. – 368 с.