

## Раздел II. ИСТОРИЧЕСКАЯ ТЕОЛОГИЯ



Научная статья

**УДК 2-23**

*Для цитирования:*

Хавронюк С.В. Библейское богословие войны // Православный теолог. 2025. № 2 (2). С. 74–82.

**Хавронюк Сергей Васильевич,**

магистрант Саратовской православной

духовной семинарии,

Российская Федерация, 410028, г. Саратов,

ул. им. Мичурина И.В., 92

sarsemi@mail.ru

### Библейское богословие войны

С.В. ХАВРОНЮК

**Аннотация:** Статья представляет собой исследование эволюции концепции войны в Священном Писании. Определяется, что библейское понимание войны не является статичной или единой доктриной, а составляет динамичную и развивающуюся богословскую концепцию, которая претерпевает фундаментальную трансформацию от Ветхого Завета к Новому. Война понимается не как политический или экономический инструмент, а прежде всего как богословский акт. Главным действующим лицом выступает Сам Бог как Верховный Воитель, Который сражается за Свой народ. Центральным понятием является «херем» (заклятие) — полное уничтожение врага и его имущества как жертвы Богу. Подчеркивается, что это было не геноцидом в современном понимании, а ритуальным актом очищения, направленным на ограждение Израиля от идолопоклонства. Война была регламентирована и ограничена Законом. Отмечаются уникальные для древнего мира этические и гуманные предписания. Предлагается решение кажущегося противоречия между жестокостью войн Ветхого Завета и пацифизмом Нагорной проповеди. Новый Завет не отрицает Ветхий, но является его кульминацией и преобразованием. Ветхозаветные повествования — это часть Божьего откровения в конкретном историческом контексте, которое подготовило пришествие Христа.

**Ключевые слова:** херем, заклание, война, священная война, завоевание Ханаана, военные обычаи, духовная война.

**Т**ема войны в Ветхом Завете — одна из самых трудных для современного восприятия. Библейское богословие войны — это сложная и многогранная проблематика, которая развивается на протяжении всего Священного Писания. Она не представляет собой единую, статичную доктрину, а скорее, раскрывается в отношениях между Богом и человечеством, отражая этапы Божественного Откровения и реакцию человека на него. Война не рассматривалась просто как средство достижения политических целей; это была прежде всего сфера божественного действия, где Яхве выступал как Верховный Воитель и Царь, ведущий Свой народ.

В этом исследовании рассматривается развитие концепции войны от ее физического и национального выражения в Ветхом Завете до ее духовной трансформации в Новом Завете. Изучение богословия войны необходимо начать с анализа ветхозаветных войн.

Библейское понимание войны сильно отличается от современного светского взгляда. Война не была просто политическим или экономическим инструментом, она являлась богословским актом. Это были «войны Господни»<sup>1</sup> (см.: Чис. 21:14), где Яхве выступал как Верховный Вождь и активный участник.

В библейских текстах Сам Бог изображается как Воитель, сражающийся за Свой народ<sup>2</sup>. Все решающие битвы выигрываются не численностью или умением израильтян, а прямым вмешательством Бога. Классический пример такого описания — исход из Египта. Израильтяне не сражались; Бог один поразил египтян казнями, а у Чермного моря Моисей провозглашает: *Господь будет побороть за вас, а вы будьте спокойны* (Исх. 14:14). Песнь Моисея и Мариам прямо прославляет Господа как «мужа брани» (см.: Исх. 15:3).

Отличительным признаком священной войны было то, что она начиналась по прямому повелению Бога, который дает обетование постоянно находиться в лагере евреев и даровать им победу. Иногда библейский рассказчик специально подчеркивает, что силы врага

<sup>1</sup> См.: Дженкинс Ф. Войны за Бога. Насилие в Библии. М., 2013. С. 369.

<sup>2</sup> См.: Небесный воитель // Словарь библейских образов. СПб., 2005. С. 669.

превышали силы Израиля, что враги находились в более выгодном стратегическом положении, что у них было больше оружия, лошадей и колесниц. Такой очевидный дисбаланс подчеркивает вмешательство Бога, Его помощь. В победах Израиля его заслуга только в том, что он доверяет Богу и поклоняется только Ему одному, соблюдает нравственную и ритуальную чистоту<sup>3</sup>.

Завоевание Ханаана представлено не как военная кампания израильтян, а как Божье судебное деяние. Хананеи были изгнаны за их нечестие (см.: Втор. 9:4–5), а Израиль был орудием Божьего суда. Падение Иерихона (см.: Нав. 6) — это акт богослужения и послушания, где победа была одержана сверхъестественным образом. Война воспринимается как прямое исполнение Божьей воли по дарованию земли Обетованной<sup>4</sup>. Таким образом, воинская служба в Ветхом Завете была не просто профессией или обязанностью, но актом религиозного служения, а война — судом Божьим и средством исполнения Его заветных обетований.

Образ Бога-Воителя сохраняется и в книгах пророков. Пророк Исаия описывает день Господень как день «мщения у Бога нашего» (см.: Ис. 34:8; 63:1–6). Из-за того, что Бог выступает как Воитель, война является священной войной. Ключевое понятие в ней — «херем» (заклятие) — полное уничтожение захваченного врага, его имущества и городов как жертва, посвященная Богу. Это было не геноцидом в современном понимании, а ритуальным актом очищения от скверны идолопоклонства и предотвращения влияния языческих культов на Израиль (см.: Втор. 7:1–6; 20:16–18). Добыча, подпадавшая под херем, считалась неприкосновенной (см.: Нав. 7)<sup>5</sup>.

Особенностью священной войны было то, что она велась на ограниченной территории — на земле Обетованной. Правила херема применялись только к народам Ханаана. Требование уничтожения хананеев и шести других родственных языческих народов согласовыв-

<sup>3</sup> See: Craigie P.C. The Problem of War in the Old Testament. Grand Rapids, 1978. P. 40, 95.

<sup>4</sup> См.: Введение в Ветхий Завет. М., 2008. С. 200.

<sup>5</sup> См.: Пантюхин В.С. Понятие «заклятие» как основа понятия «святость» // Христианское чтение. 2019. № 3. С. 135.

валось с требованиями святости избранного народа. Для войн с дальними народами действовали более мягкие правила: можно было брать трофеи и пленных (см.: Втор. 20:12–15)<sup>6</sup>.

Рассматривая библейские тексты о войне, можно сделать вывод, что война в Израиле была регламентирована. Книга Второзаконие (см.: гл. 20) устанавливает правила ее ведения. Так, священники обращались к воинам с ободрением (см.: Втор. 20:1–4)<sup>7</sup>. Городу прежде всего нужно предложить мир перед осадой (см.: Втор. 20:10–11). Освобождались от службы те, кто построил новый дом, насадил виноградник, обручился или был боязлив (см.: Втор. 20:5–8). Эти нетривиальные положения показывали заботу о психическом состоянии воинов.

Запрещалось уничтожать плодовые деревья вокруг осажденного города (см.: Втор. 20:19–20). Это уникальное для древнего мира правило показывает, что война не должна быть тотальной. Можно сказать, что ветхозаветные тексты демонстрируют попытку (пусть и в рамках жестоких древних реалий) ввести войну в правовые и этические рамки, подчинить ее религиозному закону, ограничить ее ужас и напомнить, что победа исходит не от человека, а от Бога.

Наверное, самый необычный запрет о ведении войны связан с призывом перед битвой войску очиститься ритуально (см.: Втор. 23:9–14). Пребывание в состоянии ритуальной чистоты было одним из способов проявления святости в мире. Библейский закон прочно связывает соблюдение ритуальной чистоты с идеей святости. В Ветхом Завете синонимично используются понятия «святой» и «чистый» (см.: Лев. 10:8–11). Законы ритуальной чистоты изложены по большей части в Пятикнижии (см.: Лев. 11–17; Чис. 19, 31; Втор. 14:3–21, 23:10–15, 24:8, 26:14). Война носила священный характер, и ничто нечистое не могло находиться в лагере, потому что *Бог твой ходит*

<sup>6</sup> См.: Зиновкин А., свящ. Проблема насилия в Ветхом Завете как повод для новых атеистов отвергать существование Бога // Труды кафедры богословия Санкт-Петербургской Духовной Академии. 2022. № 1 (13). С. 41.

<sup>7</sup> См.: Кашкин А.С. Принципы ведения войны в древнем Израиле (экзегетический анализ Втор. 20) // Труды Саратовской православной духовной семинарии. 2011. № 5. С. 49.

*среди стана твоего, чтобы избавлять тебя и предавать врагов твоих в руки твои, а посему стан твой должен быть свят, чтобы Он не увидел у тебя чего срамного и не отступил от тебя* (Втор. 23:14). Оскверняющими считались различные человеческие выделения. Поэтому ритуальная чистота подразумевала «инструментальный целибат», т. е. временное воздержание от сексуальных отношений с женами. Именно поэтому Урия отказался провести ночь с женой (см.: 2 Цар. 11:11).

Смысл всех запретов и ритуальных предписаний состоял в том, чтобы воины полностью сосредоточились на задаче, возложенной на них Богом, не отвлекались ни на что земное и укреплялись в вере. Именно вера в Бога, в дарование Им победы является основным условием священной войны.

Победа даровалась только при условии верности Завету. Причинами поражений часто назывались грехи народа или царя (например, поражение при Гае из-за греха Ахана). В истории с Гедеоном Бог повелевает специально уменьшить численность войска, чтобы евреи не приписали победу себе (см.: Суд. 7:2–3).

Для лучшего понимания исследуемой темы стоит сказать о структуре армии, которая менялась на протяжении истории Древнего Израиля. В эпоху Судей (XII–XI века до н. э.) существовало народное ополчение, но не было постоянной армии. В случае угрозы харизматический лидер (судья) призывал колена на войну. Это была добровольная служба, основанная на общей идентичности и вере. Проблемой часто становилась разобщенность колен (см.: Суд. 5:15 б–17).

В эпоху Царства (XI–VI века до н. э.) произошло появление постоянной профессиональной армии. При Сауле и Давиде формируется костяк из постоянных воинов («гедим» — богатыри Давида, см.: 2 Цар. 23:8–39). Основная масса войск по-прежнему набиралась по призыву из колен.

При Соломоне армия становится регулярной, с мощной колесничной силой и крепостями (см.: 3 Цар. 9:19; 10:26). Вводится система принудительной трудовой и, вероятно, воинской повинности.

Важно отметить, что Ветхий Завет не сакрализировал войну саму по себе. Пророки часто отвергают упование на военную мощь, а не на Бога (см.: Ос. 1:7; Пс. 32:16–17; 43:4–7). Они начинают критиковать слепую веру в воинскую силу и союзы с другими державами (см.: Ис. 31:1; Ос. 10:13) и провозглашают, что истинная безопасность — только в доверии к Богу. Царь Давид, «муж брани», не был допущен построить храм именно потому, что он *пролил много крови* (1 Пар. 22:8; 28:3). Это указывает на то, что война, даже санкционированная Богом, оскверняет и не является благим состоянием.

Важным элементом для понимания библейского богословия войны выступает эсхатологическая война. Возникает концепция «Дня Яхве» — сначала как дня Его победы над врагами Израиля, но позже — как дня суда и над самим Израилем за его неверность (см.: Ам. 5:18–20). Появляется идея о том, что окончательную победу Бог совершит Сам в конце времен, без человеческого участия (например, битва при Армагеддоне в пророческой традиции) (см.: Иез. 38–39; Зах. 14). Это подводит к мессианскому ожиданию мира (см.: Ис. 2:4; 11:6–9) и новозаветному пониманию духовной битвы.

В межзаветную эпоху стало складываться новое понимание войны. В период Второго Храма доминирующим было ожидание мессии-воина, который свергнет римское иго и восстановит царство Израиля. Например, «Псалмы Соломона» описывают мессию как могущественного царя, который очистит Иерусалим от язычников силой<sup>8</sup>.

Приход Иисуса Христа совершает изменение парадигмы в библейском богословии войны. Он не отрицает реальность конфликта, но радикально перенаправляет его природу, поле битвы и средства ведения. Иисус Христос провозглашает отказ от войны физической, диаметрально противопоставляя дух мести и насилия: *любите врагов ваших, благословляйте проклинающих вас... молитесь за обижающих вас и гонящих вас* (Мф. 5:44). Заповеди «не противься злему» и

<sup>8</sup> См.: Псалмы Соломона с приложением од Соломона: третий выпуск апокрифов Ветхого Завета. Казань, 1896. С. 97.

«подставь другую щеку» (см.: Мф. 5:39) — это не пассивность, а активная стратегия преодоления зла добром (см.: Рим. 12:21).

В Гефсиманском саду Петр пытается применить старую парадигму, обнажая меч. Иисус повелевает: *Вложи меч твой в его место, ибо все, взявшие меч, мечом погибнут* (Мф. 26:52). Его Царство «не от мира сего», иначе его служители сражались бы (см.: Ин. 18:36).

Господь Иисус Христос не отрицает реальность войны, но переопределяет ее<sup>9</sup>. Истинный враг — не римляне или самаряне, а духовные силы зла: грех, сатана и смерть. Поэтому и оружие должно быть духовным.

Христос отвергает мессианство, основанное на политической и военной власти (власть над «царствами мира», предложенная дьяволом), избирая путь послушания и служения (см.: Мф. 4:8–10).

Крест — это кульминация битвы. Здесь, через кажущееся поражение, Христос одерживает победу над силами тьмы, *отняв силы у начальств и властей, властно подверг их позору, восторжествовав над ними Собою* (Кол. 2:15). Это центральное событие в новозаветном богословии войны.

Новый Завет последовательно описывает жизнь верующего как участие в духовной войне. В Послании к Ефесянам (см.: 6:10–18) дается описание «всеоружия Божия». Воин-христианин облачается не в физические доспехи, а в истину, праведность, веру, спасение и Слово Божье. Его борьба — «против духов злобы поднебесной». Святой апостол Петр призывает противостоять дьяволу, «твердо веруя» (см.: 1 Пет. 5:8–9).

Апокалипсис — это повествование о конечной эсхатологической битве, но она ведется духовными средствами. Христос-Воитель (см.: Откр. 19:11–16) поражает народы «мечом уст Своих» — Словом Божьим. Победа Агнца и его последователей достигается не через физическое насилие, а через свидетельство и верность «до смерти» (см.: Откр. 12:11)<sup>10</sup>.

<sup>9</sup> See: Hobbs T.R. A Time for War: A Study of Warfare in the Old Testament. Wilmington, 1989. P. 230.

<sup>10</sup> See: Bauckham R. The Victory of the Lamb and His Followers // The Theology of the Book of Revelation. Cambridge, 1993. P. 74, 77.

Сравнивая ветхозаветное описание войны и Новый Завет, неизбежно задаешься вопросом о том, как согласовать два, казалось бы, противоречащих друг другу учения. Можно предложить следующее объяснение.

Проповедь Иисуса Христа является последним Божиим Откровением (см.: Евр. 1:1–3), поэтому ветхозаветные повествования о войне должны читаться через учение Христа. Они являются частью Божьего Откровения в конкретном историческом и культурном контексте, готовившего пришествие Того, Кто отменит саму необходимость в священной войне Израиля, исполнив ее цель и перенаправив ее суть.

Библейское богословие войны — это история о том, как Бог ведет Свой народ от битвы физической к битве духовной, от меча израильского воина к мечу Духа, который есть Слово Божье. Это путь от «заключения» врагов к молитве за гонителей и к победе, одержанной через самоотверженную любовь и жертву Агнца. Для христианина сегодня это — призвание быть верным воином Христа, сражаться духовным оружием за истину, справедливость и мир в мире, все еще охваченном конфликтами, но уже в ожидании окончательной Победы.

## СПИСОК ИСТОЧНИКОВ И ЛИТЕРАТУРЫ

1. Библия. Книги Священного Писания Ветхого и Нового Завета с параллельными местами и приложениями: в синодальном переводе. М.: Никея, 2016. 1592 с.
2. Введение в Ветхий Завет / под ред. Э. Ценгера. М.: Библейско-богословский институт св. апостола Андрея, 2008. 802 с.
3. Дженкинс Ф. Войны за Бога. Насилие в Библии. М.: Эксмо, 2013. 448 с.
4. Зиновкин А., священник. Проблема насилия в Ветхом Завете как повод для новых атеистов отвергать существование Бога // Труды кафедры богословия Санкт-Петербургской Духовной Академии. 2022. № 1 (13). С. 38–50.
5. Кашкин А.С. Принципы ведения войны в древнем Израиле (экзегетический анализ Втор. 20) // Труды Саратовской православной духовной семинарии. 2011. № 5. С. 44–67.
6. Небесный воитель // Словарь библейских образов / под общ. ред. Л. Райкена, Д. Уиллхойта, Т. Лонгмана III. СПб.: Библия для всех, 2005. 1423 с.
7. Пантюхин В.С. Понятие «заключение» как основа понятия «святость» // Христианское чтение. 2019. № 3. С. 132–139.
8. Псалмы Соломона с приложением од Соломона: третий выпуск апокрифов Ветхого Завета / сост., пер., предисл. и примеч. профессора академии протоиерея А. Смирнова. Казань: Типо-лит. Императорского ун-та, 1896. 116 с.

9. Bauckham R. The Victory of the Lamb and His Followers // The Theology of the Book of Revelation / ed. James D.G. Dunn. Cambridge: Cambridge University Press, 1993. 169 p.
10. Craigie P.C. The Problem of War in the Old Testament. Grand Rapids: Eerdmans, 1978. 128 p.
11. Hobbs T.R. A Time for War: A Study of Warfare in the Old Testament. Wilmington: Michael Glazier, 1989. 248 p.

*Статья поступила в редакцию 10.09.2025.*

Article

**UDC 2-23**

*For citation:*

Khavronyuk S. Biblejskoe bogoslovie vojny [Biblical Theology of War] // Pravoslavnyj teolog [Orthodox theologian]. 2025. No. 2 (2). pp. 74–82.

**Sergey Khavronyuk,**

Master's student, Saratov Orthodox  
Theological Seminary,  
92 Michurina St., Saratov, 410028,  
Russian Federation  
sarsemi@mail.ru

## Biblical Theology of War

S. KHAVRONYUK

**Abstract:** This article presents a study of the evolution of the concept of war in Scripture. It demonstrates that the biblical understanding of war is not a static or unified doctrine, but a dynamic and evolving theological concept that undergoes a fundamental transformation from the Old Testament to the New Testament. War is understood not as a political or economic instrument, but primarily as a theological act. The main protagonist is God Himself as the Supreme Warrior, who fights for His people. The central concept is «herem» (exorcism) — the complete destruction of the enemy and their property as a sacrifice to God. It is emphasized that this was not genocide in the modern sense, but a ritual act of purification aimed at protecting Israel from idolatry. War was regulated and limited by the Law. Ethical and humane precepts unique to the ancient world are noted. A solution is proposed to the apparent contradiction between the brutality of the Old Testament wars and the pacifism of the Sermon on the Mount. The New Testament does not negate the Old Testament, but rather represents its culmination and transformation. The Old Testament narratives are part of God's revelation in a specific historical context, preparing the coming of Christ.

**Keywords:** herem, war, holy war, conquest of Canaan, military customs, spiritual warfare.

*The article was submitted 10.09.2025.*