

УДК 224

Для цитирования: Сысуйев И.С., свящ. День Господень в Книге пророка Иеремии // Труды Саратовской православной духовной семинарии. 2022. № 1 (16). С. 31–42.

Священник Игорь Сергеевич Сысуйев,

аспирант Санкт-Петербургской Духовной Академии, Российская Федерация, 193167, г. Санкт-Петербург, набережная Обводного канала, 17
igor.sysuev1995@yandex.ru

День Господень в Книге пророка Иеремии

Священник И.С. СЫСУЕВ

Аннотация: В представленной статье исследуется тема пророчества о Дне Господнем в Книге пророка Иеремии. К рассматриваемому библейскому термину Иеремиа применяет широкий ряд значений. Во-первых, Божий суд над Иудеей. Во-вторых, пророк предвещает наказание в рамках дня суда для народов — притеснителей иудеев. В-третьих, суд над всем человечеством, который сопровождается апокалиптическими глобальными природными катастрофами. В-четвертых, эсхатологические времена для оставшегося преобразованного человечества.

Ключевые слова: библеистика, экзегетика, Ветхий Завет, пророк Иеремиа, апокалиптика, эсхатология, День Яхве, День Господень, тот день, Суд Божий, день отмщения.

Пророк Иеремиа (этимология имени — «избранный Яхве») имел происхождение из рода священников, на что указывает краткое, состоящее из 1–3 стихов, надписание. Однако сведений о исполнении Иеремией священнического служения нет. Его отцом был священник Хелкия, но не тот, который был первосвященником и оказывал помощь царю Иосии в реализации религиозной реформации. Родился Иеремиа в городе Анафофе, располагавшемся от Иерусалима на расстоянии 4 километров. Этот город был по жребию предназначен для потомков Аарона (Нав. 21, 18).

В надписании Книги Иеремии указано, что началом его пророческого служения значится 13-й год правления царя Иосии, то есть

627 год до Р.Х. Также в 3 стихе первой главы перечислены имена царей Иоакима и Седекии, в годы деятельности которых проходило служение пророка. Стоит заметить, что пропущены имена Иохазы и Иехонии, царствовавших всего по 3 месяца. Время завершения пророческой деятельности Иеремии сложно определить. Он пережил событие падения Иерусалима в 586 году до Р.Х. и был выведен иудеями в Египет. Так как каких-либо точных фактов о продолжении пророческого служения и его смерти в Египте нет, большинство исследователей считают 586 год до Р.Х. временем окончания пророческой деятельности Иеремии.

Если личность пророка и его время деятельности исследователям удастся установить относительно несложно, то композиционный материал книги, его датировка и идентификация представляют весьма затруднительные вопросы. В изучаемом тексте не соблюдена хронологическая последовательность глав, что особенно заметно во второй части книги. К примеру, в 21 главе книги проиллюстрированы обстоятельства непосредственно перед разрушением Иерусалима в 586 году до Р.Х., а в 25 главе приведена речь пророка, датируемая 605 годом до Р.Х. Данное обстоятельство может быть вызвано тем, что некоторые биографические сведения и отдельные пророческие речи предположительно записывались редакторами из устных преданий после смерти пророков Иеремии и Варуха. Это никоим образом не снижает авторитета книги Священного Писания, а наоборот, его подчеркивает. Высказывания и образ жизни пророка прошли проверку временем на верность Яхве — деятельностью от Его имени (Втор. 13, 1–5) и исполнением пророчеств в исторической перспективе (Втор. 18, 20). Тем более, сами пророки без особого повеления от Бога о письменной фиксации проповеди не ставили перед собой такой задачи. Так, в Книге пророка Иеремии ее формирование связывается с прямыми указаниями Яхве (Иер. 36, 1–4). Для исполнения Божьего повеления он обратился за помощью к Варуху, который занимал должность софера (писца) при дворе. Причем данное действие было вынужденным. Так как Иеремии царские сановники запретили пророчествовать в Храмовом комплексе, то Варуху предстояло самому прочесть слова, записанные в свитке. Реакция царя Иоакима была незамедлительной, свиток был уничтожен (Иер. 36, 26). Тогда Иеремия с помощью Варуха записал второй свиток, в который вошли пророчества из предыдущего и добавлены новые (Иер. 36, 32).

Из-за сложившейся сложной структуры Книги пророка Иеремии затруднительно расположить тематические разделы в порядке хронологии. Некоторые главы практически невозможно привязать к какому-либо определенному историческому времени. С небольшой долей уверенности можно предположительно сопоставить тематические разделы с некоторыми временными вехами¹. Главы с 1 по 6 приблизительно относятся к 625 году до Р.Х., ко времени реформ царя Иосии. В 7–10 главах описывается время появления Навуходоносора на мировой исторической арене — около 605 года до Р.Х. при царе Иоакиме. Главы 11 и 12 излагают ситуацию окончания религиозных реформ Иосии в 620 году до Р.Х. Глава 13 иллюстрирует обстоятельства второго переселения с 600 по 595 год до Р.Х. при царе Иехонии. С 14 по 20 главы запечатлено время накануне первого переселения Иудеи при царе Иоакиме в 605 году до Р.Х. Глава 21 отражает время непосредственно близкое к разрушению Иерусалима в 586 году до Р.Х. при царе Седекии. Отрывок **22**, 1–19 можно отнести к правлению Иохазы в 609 году до Р.Х. Пассаж **22**, 20–30 описывает конец правления Иоакима — 598 год до Р.Х., перед вторым переселением. В главах 23 и 24 иллюстрируются события 597 года при царе Иехонии, второго переселения. В 25 главе содержится повествование, относящееся к первому переселению в 603 году до Р.Х. при правлении Иоакима. Глава 26 отражает время краткого правления Иохазы в 609 году до Р.Х. Главы 27–28 относятся ко времени мятежного восстания Иудеи между 595–590 годами до Р.Х. при Седекии. Главы с 29 по 31 сопряжены с событиями второго переселения в Вавилон при Иехонии в 597 году до Р.Х. В главах 32–34 запечатлено время конца правления Седекии и разрушение Иерусалима в 586 году до Р.Х. В главе 35 события опять резко переходят к 605 году до Р.Х., ко времени царя Иоакима. Отрывок **36**, 1–8 соотносится со временем перед первым переселением в Вавилон при царе Иоакиме, а пассаж **36**, 9–32 — с самим первым переселением, которое произошло около 602 года до Р.Х. Глава 37 уходит к событиям перед падением Иерусалима. В главах с 38 по 44 пророческая речь датируется временем полного переселения и разрушения Сиона в 586 году до Р.Х.

¹ См.: Толкование Ветхозаветных книг: В 3 т. Т. 3. Коннектикут, 1996. С. 130.

В отрывке 45, 1—49, 33 событийная канва опять резко возвращается к эпохе перед первым переселением в Вавилон. Пассаж 49, 34—39 соотносится со вторым переселением при Иехонии в 597 году до Р.Х. Главы 50 и 51 отражают время мятежного заговора при Седехии в 590 году до Р.Х. В главе 52 описано освобождение из вавилонской темницы Иехонии, что произошло в 561 году до Р.Х. Из представленного материала следует, что хронологический порядок в изложении пророческих речей Иеремии полностью нарушен. Главы и некоторые отрывки располагаются в соответствии с тематической мотивацией автора или редактора. Иеремия обращался к иудейскому народу с проповедью в самые трудные времена общественных потрясений. В рассматриваемой книге содержатся внутренние свидетельства о многократном редактировании и дополнении текста. Интересная деталь относится к 52 главе. Она по содержанию тождественна отрывку из 4 Книги Царств 24, 18—25, 30. Исходя из этого можно предположить, что это позднее добавление ради того, чтобы подчеркнуть исполнение пророченного пророком Иеремией. Освобождение Иехонии (Иер. 52, 31) предвещает о начале новой эпохи, связанной с восстановлением Богом Своего народа. Следовательно, 52 глава вряд ли могла принадлежать пророку Иеремии, а скорее всего, ее редактор предположительно имеет отношение к написанию 4 Книги Царств.

Текстологической особенностью Книги пророка Иеремии является укороченность объема текста Септуагинты по отношению к оригинальному Масоретскому тексту. Книга Иеремии в переводе Семидесяти короче Масоретского варианта на 1/8 от всего объема текста. Помимо различия в объеме, в рассматриваемых текстах содержится отличие в порядке расположения глав: в Септуагинте главы с 44 по 51 находятся после 13 стиха 25 главы. В XX веке среди Кумранских рукописей были найдены свитки, свидетельствующие о существовании краткой версии оригинального текста Книги пророка Иеремии, с которого сделан перевод семидесяти, и пространный, ставшего прототипом для Масоретской редакции. Для изучения концепта Дня Господня будет применяться Синодальный перевод, который в данном случае ориентируется на Масоретский текст.

В тексте Книги пророка Иеремии встречается несколько раз термин «тот день», который может быть воспринят как синонимом фразы «День Господень», что демонстрируют предыдущие пункты с ана-

лизом указанного концепта. В отличие от предшествующих пророков, у Иеремии выражение «тот день» используется в двух смысловых категориях: как день вмешательства Бога в ход истории посредством суда (см.: Иер. 4, 9; 25, 33; 30, 7–8; 39, 16–17; 48, 41; 49, 22; 49, 26; 50, 30) и как аллюзия на заключение Яхве Завета с Израилем после выхода из Египта при пророке Моисее (Иер. 7, 22; 31, 32). Вследствие выявленной особенности терминологического аппарата Иеремии, в ходе исследовательской работы стоит дополнительно обосновать возможность отнесения в рамках темы суда фразы «тот день», в каждом конкретном случае отдельно, к понятию о Дне Господнем. Для этого надо будет обратиться к выявленным характерным чертам и критериям Дня Яхве, а также предпринять попытку обращения к наследию письменных пророков более позднего периода. Особенно интересно сопоставить с рассматриваемой фразой, встречающейся в Книге плач Иеремии. Она дает возможность познакомиться с понятием День Господень. В ней уже выражается не ожидание совершения суда, но рассматривается исторически осуществленное событие. То есть речь идет об исполнении пророчества Дня Господня над Иудеей (ср.: Плач 2, 17). Однако это не означает утрату исследовательского интереса в отношении богословских смыслов в данном явлении. В таком контексте проще давать осмысление рассматриваемому концепту в его богословском наполнении. Пророчество о будущих событиях всегда сложно интерпретировать. Условно можно выдвигать те или иные предположения, но их проблематично обосновать или проверить. Напротив, исполнившиеся в историческом ключе пророчества предоставляют возможность наиболее объективного осмысления происшедшего. Поэтому не исключено, что произошедший День Яхве из Плача Иеремии даст подсказку к пониманию мотивации пророческой проповеди об изучаемом понятии.

В 9 стихе 4 главы употребляется фраза «тот день». Указанная перикопа в своем контексте относится к теме суда, которая раскрывается со 2 по 20 главы книги. Более точно представленный отрывок условно можно выделить и причислить к проблематике пассажи 3, 6–6, 30. Пророк призывает свой народ к покаянию и предупреждает о грядущем суде. В 4 главе с 5 по 9 стихи пророк вкратце описывает картины грядущего суда, уже представленные в 1 главе. Очень важная деталь указывается в 6 стихе, которая встречается у пророков

о Дне Господнем на Иудею, — военное вторжение с севера (Соф. 1, 10; Авв. 3, 3; Иез. 38, 15). Здесь, в отличие от других приведенных подобных пассажей, Иеремией делается больший акцент на историческую составляющую, а у пророков Софонии, Аввакума и Иезекииля внимание направлено на суд над Израилем в эсхатологической перспективе. Данное обстоятельство позволяет в рассматриваемом случае фразу «тот день» соотнести с термином «День Господень». В стихе 7 армия Навуходоносора сравнивается со львом, который вышел из логова в погоне за добычей. Тем самым подчеркивается неминуемость предстоящего трагического события, которое в 8 стихе пророк рекомендует встретить с элементами покаяния: одеться во вретище, плакать и рыдать (Иер. 4, 8).

Стихи 29–38 главы 25 содержат весть о Дне Господнем. Данное место, в отличие от предыдущего, возвещает о грядущем суде не только над Иудеей, но и над прочими народами, что предположительно открывает эсхатологический мотив пророчества: *Ибо вот на горах сей, на котором наречено имя Мое, Я начинаю наводить бедствие; и вы ли останетесь ненаказанными? Нет, не останетесь ненаказанными; ибо Я призываю меч на всех живущих на земле, говорит Господь Саваоф* (Иер. 25, 29). Исходя из приведенного пассажа, суд начинается с дома Божьего, то есть Его народа. Привилегия богоизбранности влечет за собой большую ответственность. С 30 по 33 стихи изучаемой главы накал событий возрастает. Как у пророков Софонии (Соф. 1, 2–3), Аввакума (Авв. 3, 4–7), Иезекииля (Иез. 39, 17–20) и Исаяи (Ис. 34, 6), в Книге Иеремии Богоявление перед судом над человечеством сопровождается апокалиптическим описанием сверхъестественных природных катаклизмов, которые приведут к гибели нечестивых. В частности, описывается великая буря и смятение от гласа Бога, Который поднимет Свой голос как топчущие виноград. Через представленные образы подчеркивается величие Божье и Его могущество. 34–38 стихи данной главы описывают растерянность «пастырей народов», то есть правителей, которым только остается посыпать голову придорожной землею в знак выражения своего смирения и скорби пред могуществом Яхве. В рассматриваемой перикопе, в отличие от предыдущего отрывка, уже Бог сравнивается со львом, вышедшим за добычей, который сделает землю пустынной. Таким образом, исследуемый пассаж можно отнести к теме Дня Яхве.

В отрывке с 1 по 8 стихи 30 главы Книги пророка Иеремии раскрывается тема Дня Господня в том виде, который она приобретет в послевоенный период, например, у пророка Иоиля (см.: Иоил. 3, 18–19). Впрочем, прецедент подобного пророчества встречается у некоторых довоенных письменных пророков: Исая (Ис. 10, 20–27) и Софонии (Соф. 3, 14–20). В стихах 7 и 8 встречается выражение «тот день». Его можно отнести к понятию Дня Господня на основании употребления в том смысле, который встречается у Софонии и Иоиля. В рассматриваемом отрывке содержится пророчество об освобождении Иудейского общества из Вавилонского плена путем истребления всех тех народов, в которых они были расточены (Иер. 30, 11). Таким образом, подмечается широкий спектр значений «Дня Яхве». С одной стороны, это суд только над Израилем. С другой стороны — катастрофа со сверхъестественными глобальными природными катаклизмами и суд над всем человечеством. В изучаемом случае это освобождение «Иакова» после тяжелых испытаний и суд только над народами-захватчиками богоизбранного народа. В этом пророчестве открывается перспектива исполнения Божьего обетования из Второзакония (см.: Втор. 30, 1–10). Таким образом, можно сделать вывод, что понимание выражения «День Яхве» заключается в его использовании и развитии и, может быть, не стоит искать решение проблемы в его генезисе. Пророки использовали «День Яхве» в качестве риторической стратегии для решения конкретных ситуаций². Необходимо заметить особенность критерия времени Дня Господня. Для пророков, по всей видимости, события, ими предсказываемые, видятся единой последовательной цепью, но на самом деле их реализация осуществлялась на протяжении долгого времени. Вероятно, для современников пророков слова о Дне Господнем были, как в изучаемом отрывке, специально сказаны в неопределенном времени, чтобы они всегда находились в готовности — своим покаянием в согрешениях против Завета — к событиям вмешательства Бога в ход истории.

В пассаже 16 и 17 стихов 39 главы продолжается исследуемым пророком тема Дня Яхве. Однако в этом отрывке она упоминается косвенно. Основное внимание уделяется благому поступку царского

² See: LaRocca-Pitts M. A. The Day of Yahweh as Rhetorical Strategy among the Hebrew Prophets. Saarbrücken, 2009.

сановника Авдемелеха Ефиоплянина, который вытащил Иеремию из глубокой ямы Малхии (Иер. 38, 7–13). Пророк был обречен на го-лодную смерть царскими вельможами. Авдемелех, уповая на Бога, рискуя своей жизнью, заступился за Иеремию и спас ему жизнь, чем угодил Богу. Поэтому Господь в день суда («тот день») дарует спасение Авдемелеху Ефиоплянину. Следовательно, проанализированный пассаж лишь частично ссылается на День Господень.

В отрывке из Книги Иеремии 46, 2–12 содержится пророчество о Дне Яхве, только в нем используется фраза «день отмщения» (Иер. 46, 10). Речь в данном пассаже идет о суде над Египтом (Иер. 46, 1), озаменованном войной (ст. 3–9). Вавилон описывается как божественный инструмент, используемый для ведения войны с Египтом (Иер. 46, 2, 10, 13). Вавилонские военные нанесли тяжелый урон египтянам в их первом столкновении при фараоне Нехао в Кархамисе у реки Евфрат в 605 году до Р.Х. (Иер. 46, 2). Однако критический смертельный удар изображен как еще предстоящий, осуществится в будущем столкновении (Иер. 46, 10). Есть предположение, что 2 стих был добавлен редактором или редакторами позже написания пророческой книги³. В данном пассаже отсутствует, как и всегда, указание на время, когда именно должен состояться День Яхве. Вавилонская армия образно сравнивается Иеремией с нашествием саранчи (Иер. 46, 23). В тексте Книги пророка Иоила о Дне Господнем приводится аналогичная метафора о манере передвижения воинства Господня (Иоил. 2, 5). Таким образом, фразу «день отмщения» в рассматриваемом отрывке можно отнести к исследуемому понятию.

В 41 стихе главы 48 применяется выражение «тот день». В данном случае оно обозначает суд и обвинительный приговор Моаву. Описание этого суда можно соотнести с Днем Яхве. Иеремия освещает событийную канву, схожую с пророчеством Амоса. День суда над Моавом представляется в мрачных и печальных тонах: для них это день ужаса, ямы и петли (см.: Иер. 48, 43). Пророк возвещает, что кто избежит ужаса, тот попадет в яму, а выбравшийся из ямы будет пойман в петлю (ср.: Иер. 48, 44). Такое пророчество практически слово в слово встречается у Исайи (см.: Ис. 24, 17–18). Приведенные сло-

³ См.: Толкование Ветхозаветных книг... С. 203.

ва Иеремии также схожи со словами Амоса, который указывает, что «как если бы кто убежал от льва, и попался бы ему навстречу медведь, или если бы пришел домой и оперся рукою о стену, и змея ужалила бы его» (Ам. 5, 19). Так пророки изображают неминучесть Дня Господня. Следовательно, отрывок из 48 главы 41 стиха текста Иеремии можно отнести к разряду пророчеств о Дне Яхве.

В 49 главе 22 стихе Книги пророка Иеремии предвозвещается суд над Едомом. Для указанной цели пророчества используется фраза «тот день». В пассаже данной главы с 20 по 22 стихи приводится определение Божье о едомлянах. С 23 по 26 стихи той же главы суд произносится над Дамаском и всей Сирией — тоже с применением выражения «тот день». Обращает на себя внимание местоимение «он», которое употребляется в обоих случаях для указания на совершителя приговора об опустошении едомских и сирийских земель. Можно предположить, что местоимение относится к Навуходоносору, который осуществит военный захват данных местностей. Такое понимание пророчества соответствует историческим событиям. Впрочем, учитывая особенности грамматики оригинального текста, сложно определить, кого именно подразумевает автор под местоимением «он». Может быть, речь идет о Боге, что Он Сам осуществит приговор. Основание для такого понимания предоставляет 20 стих, где в переводах Синодальном и Русского Библейского Общества местоимение «он» пишется с заглавной буквы, и то, что мысль, высказываемая в данном стихе, продолжается до 22 стиха включительно. В другом исследуемом отрывке, с 23 по 26 стихи 49 главы, опустошителем сирийских земель является Навуходоносор, что отмечается в 28 стихе этой главы. Впрочем, кто бы ни был исполнителем суда, в любом случае решение о нем принимает Сам Бог. В представленных случаях это бесспорно, что дает возможность отнести рассматриваемые отрывки к тематике Дня Господня.

В 50 главе 30 стихе снова посредством выражения «тот день» говорится о Дне Яхве. Теперь он предвозвещается как суд над Вавилоном, который сам ранее являлся исполнителем Божьего приговора. С 21 по 40 стихи указанной главы пророчество описывает нападение на Вавилон в рамках Дня Господня. Иеремия иллюстрирует это событие в свойственной ему манере. Отчасти его слова можно соотнести со словами пророка Захарии, который в рамках Дня Господня

предсказывает падение всех народов, атаковавших Израиль (Зах. 12, 9). Тем самым пророк Иеремия возвещает о Божьем суде над всем человечеством, начиная с Его избранного народа. В стихе 24 указывается причина суда над халдейским народом. Он восстал против Бога. Сделал вызов Ему. В основном Иеремия использует для описания разрушения Вавилона метафоры, идентичные прежде рассмотренным отрывкам о гибели Сирийских государств и Едома. Интересная деталь встречается в 40 стихе изучаемой главы. Вавилону предсказывается участь Содома и Гоморры, то есть полное уничтожение, когда на территории этого города никто не будет обитать. Следует заметить, что окончательно данное пророчество еще не имело исполнения, потому что только лишь в определенные исторические периоды и на небольшие промежутки времени данная территория оставалась незаселенной. Сегодня на территории Вавилона располагается государство Ирак, которое прилагает все возможные усилия для археологического восстановления памятников вавилонской архитектуры⁴. Поэтому можно предположить, что данный стих предполагает апокалиптическую перспективу. Вавилон в Священном Писании часто изображается как город, бросающий вызов Богу своей гордостью и пороками (Быт. 11, 1–9). Может быть, даже будет уместно соотнести этот стих с Откровением Иоанна Богослова, в котором также упоминается окончательное разрушение столицы греха — Вавилона (Откр. 18, 2–24). Таким образом, данный пассаж раскрывает тему Дня Господня.

Итак, Книга пророка Иеремии в своей композиции имеет сложную структуру, которая создает большой спектр исагогических проблем. Впрочем, если к ним не относиться с точки зрения современного авторского права, то данные проблемы не существенны. В ходе общего анализа книги было выявлено, что в тексте отсутствует хронологический порядок. Автор или редактор текста руководствовался собственными принципами при формировании книги и расположении проповедей Иеремии и его биографических данных. Была предпринята попытка датировать главы, определенные их отрезки и соотнести с событиями, к которым они относятся. Это способствовало облегчению задачи по экзегетике выражений «тот день» и «день отмще-

⁴См.: Толкование Ветхозаветных книг... С. 213.

ния», расположенных в разных главах и тематических разделах, для последующей их идентификации и соотношения с понятием «День Господень». Удалось определить, когда фраза «тот день» соответствует концепту «День Яхве», а когда выражает иное понятие и событие. В тексте найдено 12 случаев применения выражения «тот день», из них 10 можно соотнести с рассматриваемым понятием (см.: Иер. 4, 9; 25, 33; 30, 7–8; 39, 16–17; 48, 41; 49, 22; 49, 26; 50, 30), а 2 обозначают аллюзию на составление Богом Завета с израильским народом после исхода его из Египетского рабства (см.: Иер. 7, 22; 31, 32). Фраза «день отмщения», использованная Иеремией в пассаже 46, 10, также может быть соотнесена с исследуемым понятием.

Исследовав отрывки из пророка Иеремии, в которых употребляются близкие по значению к концепту Дня Господня выражения, следует отметить, что все они соответствуют характерным чертам темы пророчества о Дне Яхве и имеют параллельные места не только с дополненными письменными пророками, но и даже с слепопленными. Можно подметить большой диапазон значений изучаемого понятия. Во-первых, суд над богоизбранным народом. Во-вторых, судебный процесс над народами, совершившими приговор над Израилем. В-третьих, День Господень — это вмешательство Бога в ход истории, что провоцирует глобальные катастрофы со сверхъестественными природными катаклизмами, которые выражают апокалиптику, и суд над всем человечеством, открывающий эсхатологическую перспективу. Поэтому, возможно, восприятие понятия «День Господень» зависит от его использования и развития. Следовательно, можно предположить, что искать решение проблематики данного понятия через его генезис не уместно, так как пророки применяли исследуемый концепт в роли риторического приема для решения конкретных ситуаций и, может быть, даже с использованием эсхатологических категорий.

СПИСОК ЛИТЕРАТУРЫ

1. Толкование Ветхозаветных книг: В 3 т. Т. 3 / Пер. с англ. И. Череватой. Коннектикут: Ашфорд, 1996.
2. LaRocca-Pitts, M. A. The Day of Yahweh as Rhetorical Strategy among the Hebrew Prophets. Saarbrücken: VDM verlag, 2009. 364 s.

UDC 224

For citation: Sysuev I., priest. Den' Gospoden' v Knige proroka Iyeremii. [Day of YHWH in the Book of the prophet Jeremiah] // Trudy Saratovskoi pravoslavnoi dukhovnoi seminarii. [Proceedings of the Saratov Orthodox Theological Seminary]. 2022. No 1 (16). pp. 31–42.

Priest Igor Sysuev,

postgraduate student,
St. Petersburg Theological Academy,
17 Embankment of the Obvodny Canal,
Saint Petersburg, 193167,
Russian Federation
igor.sysuev1995@yandex.ru

Day of YHWH In The Book Of The Prophet Jeremiah

Priest I. SYSUEV

Abstract: This article explores the subject of prophecy about the Day of Yhwh in the book of the prophet Jeremiah. Jeremiah applies a range of meanings to this biblical term. First, it is God's judgment on Judea. Second, the prophet foreshadows judgment on the day of judgment for those who oppress the Jewish people. Third, it is the judgment of all humanity, which is accompanied by apocalyptic global natural disasters. Fourth, it refers to eschatological times for the remaining transformed humanity.

Keywords: biblical studies, exegesis, Old Testament, prophet Jeremiah, apocalyptic, eschatology, Day of Yhwh, Day of the Lord, that day, the judgment of God, the day of vengeance.

REFERENCES

1. LaRocca-Pitts M. (2009) “The Day of Yahweh as Rhetorical Strategy among the Hebrew Prophets”. Saarbrücken: VDM verlag.
2. Walvoord J., Zack R. (1996) “The Bible Knowledge commentary”. Connecticut: Ashford.